

حقانی عقائد الاسلام

تفسیر حقانی کے نامور مصنف اور مشہور فقیہ مُتَّكَلِّم
حضرت مولانا عبدالحق حقانی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
کی اسلامی عقائد پر جامع کتاب جس میں اُمتِ مسلمہ کے
اجماعی مسائل کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے نیز گمراہ
فروق نے جن مقامات پر لغزش کھائی ہے، اُن کی
نشان دہی کی گئی ہے۔

ادارۃ الامیاء لاہور - کراچی
پاکستان

حقانی عقائد الاسلام

تفسیر حقانی کے نامور مصنف اور مشہور فقیہ مکتوم
حضرت مولانا عبدالحق حقانی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
کی اسلامی عقائد پر جامع کتاب جس میں اُمتِ مسلمہ کے
اجماعی مسائل کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے نیز گمراہ
فروقوں نے جن مقامات پر لغزش کھائی ہے، اُن کی
نشان دہی کی گئی ہے۔



دارالافتاء اسلامیہ لاہور

فہرست مضامین

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
مقدمہ	۱	حجۃ اول بہ برہان تمانخ	۱۸	نہ اس کے لئے کوئی مکان ہے	۳۰
وجہ تسمیہ علم کلام	۲	حجت دوم	۱۸	نہ اس کے لئے کوئی مکان ہے	۳۱
فہم کلام	۳	حجت سوم	۱۸	نہ اس کے لئے کوئی مکان ہے	۳۱
آئمہ علم کلام	۴	حجت چہارم	۱۹	کھانے پینے پشاپ و پاخانے	
اشاعرہ	۳	قدیم	۲۰	اوصیت و مرض و خوشی و رنج	
ذکر حدیث معتزلہ	۳	حی	۲۰	وغیرہ سے پاک ہے۔	۳۲
رائے میں غلطی ہونے کا سبب	۵	قدیر	۲۰	وہ کسی کا ہم جنس اور نہ کسی کے	
فصل اول	۱۰	کھلمے یونان، نصاریٰ اور ہندو	۲۱	ساتھ دشمنی نہ کسی کے کشا مٹو ہے	۳۲
مقدمہ اول	۱۱	مُرد	۲۲	وحدت الوجود	۳۲
مقدمہ دوم	۱۱	علیم	۲۲	وہ نہ کسی چیز پر حلول کرتا ہے اور	
دلیل بر وحدت اعیان	۱۲	سیح	۲۳	نہ کوئی چیز اس میں حلول کر سکتی ہے	۳۳
دلیل انقرآن	۱۲	بصیر	۲۳	اس کی ذات و صفات کو کبھی فنا	
از احادیث	۱۳	صفتِ تکوین	۲۶	اور تغیر نہیں نہ وہ کسی کی اولاد سے	
تصرف عالم اللہ کی دلیل ہے	۱۳	ازل سے ابتداء تک سب		ہے نہ کوئی اس کی اولاد ہے	۳۴
ترتیب عالم	۱۴	صفات بے تفاوت اس میں موجود ہیں	۲۷	کوئی چیز اس پر واجبِ ضرورت نہیں	۳۴
تذہیب عالم	۱۴	فصل سوم تنزیہات کی بیان میں	۲۸	کوئی چیز اس کے علم اور قدرت	
فصل دوم صفات کے بیان میں	۱۷	وہ کسی کا قیاس نہیں	۲۸	سے باہر نہیں۔	۳۴
وصف وحدت	۱۷	نہ اس کے لئے کوئی رنگ نہ شبہ ہے	۳۰	اس کے کھلنے کو کوئی جہ نہیں دکتا	۳۵



۳۵	امر چہارم	۵۲	دلیل عقلی	۷۷
۳۵	امر پنجم	۵۲	وجہ اول	۷۸
۳۵	امر ششم	۵۵	وجہ دوم	۷۸
۳۶	امر ہفتم	۵۶	وجہ سوم	۷۸
۳۶	پہلی بشارت	۵۶	شعبہ	۷۸
۳۶	وجہ اول	۵۷	جواب اول	۷۸
	وجہ دوم	۵۷	جواب دوم	۷۹
۳۸	وجہ سوم	۵۸	آنحضرت تمام خلق کے	
	وجہ چہارم	۵۸	نبی ہیں	۷۹
۴۱	وجہ پنجم	۵۹	معراج	۸۱
۴۲	وجہ ششم	۵۹	سوال	۸۱
	بشارت دوسری	۵۹	جواب	۸۲
۴۲	بشارت تیسری	۶۰	سوال	۸۲
۴۲	بشارت چوتھی	۶۱	جواب	۸۳
۴۲	بشارت پانچویں	۶۱	اسی طرح آپ کی اُمت	
۴۳	بشارت چھٹی	۶۲	سب امتوں سے افضل ہے	۸۴
۴۵	بشارت ساتویں	۶۶	اجماع کے نہ ہونے میں	۸۵
۴۶	بشارت آٹھویں	۶۷	سوال جواب	۸۵
۴۶	مقدمہ اولیٰ	۶۸	تمام انبیاء پر ایمان	۸۶
۴۶	تبلیغ از ابو محمد عبدالحی مصنف کتاب	۷۴	چھٹی فصل کتب الہیہ کے	
۵۰	خطاب بہ اہل کتاب	۷۵	بیان میں	۸۶
۵۰	بحث دوسری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۷۷	کتب معلوی	۸۷
۵۱	کے خاتم النبیین ہونے میں	۷۷	قرآن مجید	۸۹
۵۲	سوال	۷۷	ترتیب قرآن مجید	۹۳
۵۲	جواب	۷۷	عثمان غنی رضی اللہ عنہ	۹۵
۵۲	تیسری بحث آپ کے سب انبیاء	۷۷	جو کچھ قرآن میں ہے حق ہی	۹۷

۹۸	بحث دوم	۱۳۱	قدریہ کے دلائل	۱۴۲
۹۹	بحث سوم	۱۳۲	اعمال کا تعلق قضا و قدر کے	۱۴۲
۱۰۱	بحث چہارم	۱۳۳	انسان اپنے افعال میں مختار	۱۴۲
۱۰۲	طبقات کتب احادیث	۱۰۲	ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے	۱۴۲
۱۰۲	طبقات کتب احادیث	۱۰۲	عذاب موت کے بعد ایمان	۱۴۷
۱۰۳	طبقات کتب احادیث	۱۰۳	مقبول نہیں	۱۴۷
۱۰۳	طبقات کتب احادیث	۱۰۳	کبیر گناہ سے ایمان نہیں جلتا	۱۴۷
۱۰۴	طبقات کتب احادیث	۱۰۴	گناہ و معصیہ	۱۴۷
۱۰۴	طبقات کتب احادیث	۱۰۴	مومن کامل بلا عذاب جنت	۱۴۸
۱۰۵	حدیث سے متعدد علوم پیدا ہوئے	۱۰۵	میں جائے گا۔	۱۴۸
۱۰۷	اجماع اُمت	۱۰۷	مومن ناقص کا بلا عذاب جانا	۱۴۹
۱۰۸	قیاس مجتہدین	۱۰۸	مشیت پر ہے۔	۱۴۹
۱۱۰	آئمہ مجتہدین	۱۱۰	خارج اور معتزلہ	۱۴۹
۱۱۰	تقلید پر دلیل اولیٰ	۱۱۰	کافر اور مشرک ہمیشہ دوزخ	۱۵۱
۱۱۱	دوسری دلیل	۱۱۱	میں رہیں گے۔	۱۵۱
۱۱۳	طبقات فقہاء	۱۱۳	کفر کسے کہتے ہیں۔	۱۵۲
۱۱۴	طبقات مسائل حنفیہ	۱۱۴	مشرک کسے کہتے ہیں	۱۵۲
۱۱۵	اعتراض محض اور اس کا جواب	۱۱۵	بدعت کسے کہتے ہیں۔	۱۵۳
۱۱۵	تنبیہ	۱۱۵	فرق ناجیہ	۱۵۵
۱۱۶	معتبر کتب	۱۱۶	خارج کا وجود	۱۵۵
	مجتہدیت اجتہاد میں کبھی خطا بھی ہو	۱۱۶	شدید کا وجود	۱۵۶
۱۱۶	جائی ہے۔	۱۱۶	وجہ اول اہل سنت کے حق	
۱۱۷	فرشتے	۱۱۷	ہونے کی	۱۵۸
۱۱۸	مشغول عبادت میں	۱۱۸	دوسری وجہ	۱۵۹
۱۱۸	ناخرمانی نہیں کرتے	۱۱۸	مسائل جزویہ میں اختلاف کی وجہ	۱۶۰
۱۱۹	سب سے مشرب چار ہیں	۱۱۹	انسان کے تمام افعال کا خالق	۱۶۰
۱۱۹	ایمان کی مانعیت پر بحث اولیٰ	۱۱۹	اللہ ہے۔	۱۶۱

سب علموں سے پاک ہے
خدا تعالیٰ کے نام

فصل چہارم رسالت عامہ کے اثبات میں

دلیل اول

دلیل دوم

دلیل سوم

دہ راست باز نیکو کار اور کبیر مصلح

گناہ سے پاک تھے۔

احکام الہی کے پہنچانے میں کوتاہی نہ

کرتے تھے۔

کوئی نبی اپنی نبوت سے معزول نہیں ہوا۔

اس کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔

اور وفاقی مقبول اور مخالف مردود ہے۔

فصل پنجم حضور کی شان میں

مقدمہ

معجزہ قرآن

دوسری برہان

تیسری برہان

اچھا قرآن ہر دلائل

دوسری دلیل

چوتھی دلیل

پانچویں دلیل

حضور کی رسالت کے سبب سے ہو کر ہی

ہر آدمی

امر دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ وَ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ بَعْدَ رَحْمَتِہٖ وَ تَحْمِلِہٖ وَ عَلٰی اٰہْلِ بَیْتِہٖ وَ اٰلِہٖ

مقدمہ انسان خیال کرے کہ دنیا میں ہمیشہ کوئی نہیں رہا آخر ہر شخص ایک روز یہاں سے جائیگا اور آخرت میں اپنا کیا پائے گا پس ضرور ہے کہ یہاں سے کمال حاصل کرے جادے تاکہ وہاں کے عذابوں سے بچے اور عیش و آرام دائمی پاوے اور بعد کمال یہ ہے کہ اپنے خالق کے سب احکام کو جانے اور ماننے اور ان احکام کی دو قسم ہیں ایک وہ کہ جن میں ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء کے عمل کی حاجت ہو جیسے نماز۔ روزہ۔ حج و زکوٰۃ دوسرے وہ کہ جن میں اعضاء کے عمل کی احتیاج نہ ہو بلکہ ان کا صرف مان لینا ہی کافی ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو ایک جاننا اور اس کو سمیع و علیم و بصیر سمجھنا یا قیامت اور جنت و دوزخ کو حق سمجھنا۔ علماء رحمہم اللہ نے لوگوں کی آسانی کے لئے قرآن و احادیث سے پہلی قسم کے احکام کو نکال کر تفصیل سے جدا مرتب کیا اور اس علم کا نام فقہ رکھا اور دوسری قسم کے احکام کو الگ تفصیل سے لکھا اور اس کا نام عقائد رکھا۔ سوال۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں یہ علم تدوین نہ ہوئے تھے پھر کچھ نوکر دینی علوم ہو گئے جواب اس وقت اخیر میں کہ جس کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے۔ خَيْرُ النَّفَرِ دُونَ قَوْمِي شِعْمَ الَّذِينَ يَلُوكُمْ شِعْمَ الَّذِينَ يَلُوكُمْ۔ ان علوم کی تدوین اور ترتیب کی احتیاج نہ تھی کس لئے کہ حضرت کی برکت صحبت سے ان لوگوں کے ذہن صاف اور طبیعتیں پاک تھیں کج طبع اور اہل فساد بھی کم تھے۔ پھر جب اس زمانہ کے بعد طرح طرح کے واقعات پیش آئے علماء نے انہیں احکام کو جو مجملہ قرآن اور احادیث میں مذکور تھے مرتب اور مدلل کر کے باب اور فصول وار حسب احتیاج ان کے مواقع پر تفصیل سے

۱۰ اچھا دور میرا ہے پھر ان لوگوں کا دور کہ اس کے بعد ہے پھر وہ کہ اس کے بعد ہے رواۃ البخاری ۱۲ منہ

۲۲۵	۱۹۱	۱۹۱	موت کی تخلیق
۲۲۶	۱۹۱	۱۹۲	منہود کا عقیدہ
۲۲۸	۱۹۲	۱۹۲	اہل کتاب کا عقیدہ
۲۲۸	۱۹۲	۱۹۲	اہل اسلام کا عقیدہ
۲۲۹	۱۹۳	۱۹۳	تنبیہ
۲۳۰	۱۹۳	۱۹۴	قرآن متعلق
۲۳۰	۱۹۴	۱۹۴	دلیل عقلی
۲۳۱	۱۹۵	۱۹۴	عالم برزخ اور عالم حشر
۲۳۲	۱۹۶	۱۹۴	عالم برزخ کے قوابل عذاب کا ثبوت
۲۳۲	۱۹۸	۱۹۴	احادیث سے
۲۳۳	۱۹۹	۱۹۸	علیین اور جنین
۲۳۳	۲۰۲	۱۹۹	معدن کے چند شہادت اور ان کے جوابات
۲۳۵	۲۰۳	۲۰۲	سب کفار کو اور بعض کچھ کفار کو
۲۳۶	۲۰۴	۲۰۳	کو قبر میں عذاب ہوگا۔
۲۳۶	۲۰۵	۲۰۴	مؤمنین کو ہائش و آرام ہوگا
۲۳۸	۲۰۶	۲۰۵	صنعت قبر کا بیان
۲۴۶	۲۰۸	۲۰۶	ایصال ثواب
۲۴۶	۲۱۱	۲۰۸	معتزلہ اور ان کا جواب
۲۴۶	۲۱۲	۲۱۱	فقہی تفصیل
۲۴۸	۲۱۶	۲۱۲	علامات قیامت میں
۲۴۹	۲۱۹	۲۱۶	علامات صغریٰ
۲۵۱	۲۲۰	۲۱۹	علامات کبریٰ
۲۵۲	۲۲۱	۲۲۰	امام مہدی کے متعلق تفصیل
۲۵۳	۲۲۲	۲۲۱	دجال کا حال
۲۵۳	۲۲۲	۲۲۱	دجال سے استدراج کا ظہور
۲۵۳	۲۲۳	۲۲۲	علی علیہ السلام کا نزول
۲۵۵	۲۲۴	۲۲۳	ماحوج و مایوج کا بیان

ط

الگ الگ جمع کر دیا علیٰ ہذا القیاس روز بروز اور بہت سے علوم کہ جن کی طرف حاجت پڑتی گئی تدریس ہوتے گئے۔

وجہ تسمیہ علم کلام | اور اس علم عقائد کو علم کلام بھی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جب یہ علم تدریس ہوتا تو ہر مسئلے کے اول میں بجائے لفظ بیان اور بحث کے لفظ کلام لایا کرتے اور یوں کہا کرتے تھے اَنَّکَلَامَ فِیْ ذَکْکَا یعنی کلام شروع ہے فلاں مسئلہ میں پس اس سبب سے اس کو علم کلام کہنے لگے یا اس وجہ سے کہ اس علم کی بنا اکثر نقلی اور عقلی دلیلوں پر ہے لہذا اس سے مخالف کے دل میں بڑی تاثیر ہوتی ہے بخلاف ان علوم کے کہ جو فقط عقلی یا نقلی اول پر مبنی ہوں اور کلام مشتق کلم سے ہے کہ جس کی معنی لغت میں زخم کرنے کے ہیں چو نکہ یہ علم مخالف کے دل میں بسبب زیادتی تاثیر کے زخم کرتا ہے اس کو کلام کہنے لگے۔ یا یہ وجہ ہے کہ کلام اہل کی اس علم میں زیادہ تحقیق ہے اس لئے اس کو کلام کہنے لگے۔ یا یہ وجہ ہے کہ بطور حکما و یونان نے متعلق کو (کہ جس کے مقابل کے رد کرنے کو منطق یا گویائی پیدا ہو جاتی ہے) تدریس کیا اس کے مقابل میں حکماء اسلام نے مخالفوں کے رد کرنے کے واسطے علم کلام (کہ جس کے سبب سے مخالف کے سامنے کلام کرنے کی قدرت پیدا ہو جاتی ہے) تدریس کیا پس بطور منطق کو بسبب قوت دینے منطق کہنے لگے اسی طرح اس علم کو بسبب قادر کرنے اور کلام کرنے کے کلام کہنے لگے۔

شرف کلام | یہ علم سب دینی علموں سے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا ذکر ہے اور عقیدے کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے جن پر سب علوم دینیہ کا مدار ہے پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں اس کے بعد سب عبادات و وجہ قبولیت پاویں فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ اپنے عقائد درست کیے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے اور دوزخ کے سخت عذابوں سے کہ جو بسبب فساد عقیدے کے ہوں گے چھوٹ جاوے۔

ائمہ علم کلام | ابو منصور ماتریدی کی جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور

جو ستین تلمیذ ہیں ہجری میں فوت ہوئے اور ماتریدی معتزلہ کے قریب ایک گاؤں ہے وہاں کے رہنے والے تھے اور ابو حسن اشعری کہ جو قریب اسی زمانے کے تھے یہ دونوں شخص اہل سنت والجماعت کے عقائد میں امام ہیں مسئلہ تکوین وغیرہ اچند تحقیقات میں ان کا باہم اختلاف ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں۔

اشاعرہ | سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعیہ، امام ابو حسن اشعری کے تابع ہیں اس وجہ سے ان کو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی امام ابو منصور کے تابع ہیں اس سبب سے ان کو ماتریدیہ کہتے ہیں اور اہل سنت شافعی حنبلی مائیکہ حنفی ہیں اور اہل حدیث بھی ان ہی میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد میں وہ عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہو کر تھے متفق اور فلسفہ کو دخل نہ تھا جس طرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب ہے البتہ متقدمین فریقہ معتزلہ کے رد کرنے کا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ عوام ان کے دام میں نہ آویں۔

ذکر حدوث معتزلہ | معتزلہ کے حدوث کا یوں قصہ ہے کہ ایک شخص واصل بن عطار شیخ حسن بصری کی مجلس میں یہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کرنے سے نہ مومن رہتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا کَذَّابٌ عَتَزَلٌ یعنی یہ شخص ہم جمہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا سو اسی روز سے واصل کے گروہ کو معتزلہ کہنے لگے۔ علیٰ ہذا القیاس جو لوگ جمہور اہل اسلام سے عقائد میں مخالف ہوتے گئے ان کے فرقوں کے جدا جدا نام بھی مقرر ہوتے گئے یہاں تک کہ نبی صلعم کی خبر کے مطابق جمہور اہل اسلام میں سے بہتر فرقے نکلے وہ سب کے سب گمراہ ہیں اگر ان کے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہوں گے تو انجام کار دوزخ سے نجات پاویں گے بہتر وال فرقہ جمہور اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت و فرقہ ناجیہ ہے اور وہ خاص نبی صلعم اور ان کی آل و اصحاب کے طریقہ پر ہے، راہ راست پر ہے چنانچہ اس کی تحقیق آگے آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ ہر بعض مسائل کے جیسا کہ مسئلہ امامت ہے اکثر عقائد میں متفق ہیں واصل کے بعد اس کے پیرو ملت دراز تک اپنے عقائد کو اولہ فلسفیہ سے مدلل کر کے لوگوں کو بہکانے لے جمہور اہل اسلام میں سے کسی نے کما یبغی ان کے رد کر نیکا اہتمام نہ کیا یہاں تک کہ امام ابو حسن اور ان کے استاذ ابو علی حنبلی معتزلی کی مسئلہ اصل میں کہ جس کا ذکر آگے آویں گا گفتگو شروع

ہوئی ابو علی نے الزام فاش کھایا اور سکوت اختیار کیا اس وقت سے ابوحسن اور ان کے پیروؤں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوصاً معتزلہ کا رد کرنا شروع کیا گویا متقدمین میں مخالفین کا رد کرنا انہیں سے شروع ہوا ہے پھر جب کہ خلفائے عباسیہ کے عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان سے عربی میں ترجمہ کیا گیا۔ تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ (تاکہ مخالفین اور خصوصاً حکماء کا انہیں کی آدلہ سے خوب رہو) علم کلام میں بھر دیا اس لئے محققین نے علم کلام اور اس کے اشتغال کی مذمت کی ہے کیونکہ عقلی اور حسی تحقیق کسی حد تک کیوں ہو شکوک و شبہات کی آلائش سے پاک نہیں ہوتی اور جس قدر چھانا جاتا ہے وہی قدر گر کر رہتا ہے نیا فلسفہ کیا اطمینان دلا سکتا ہے کہ آئندہ چل کر اس کے موجودہ مسائل میں غلطی ثابت نہ ہوگی کہ آج سے میں برس پیشتر جن تحقیقات پر ناز تھا ان میں سے بعض کے اخلاط کا اشتہار نہیں دیا گیا مگر دوا و متاثر اذ بان ان عقلی تحقیقات کو یقینی سمجھ کر ان کے ایسے دلدادہ ہوجاتے ہیں کہ اس کے مقابلہ میں الہامی امور کو (کہ جہاں وہم و خیال کی لغزشوں اور حواس کے اختلال اور عقل و استدلال کے قتر زلزل کو دخل نہیں) کمزور جان کر ترک مذہب یا ترک اسلام کا عار تو نہیں اٹھاتے پرا الہامی مسائل کو بکھنچنا ان کرتا دیلات رکبکہ کے ذریعہ سے ان ملغی تحقیقات کے مطابق کرنے میں کوشش کرتے ہیں تاکہ الہامی مسائل فلسفی مسائل کی ٹکر سے چکنا چور نہ ہو جا دیں بسا کرنے کو وہ اسلام کی حمایت اور جہاد اکبر جان کر مسلمانوں بلکہ ان کے پیغمبر علیہ السلام بلکہ ان کے خدائے پاک پر احسان سمجھتے ہیں کس لئے کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کی بگڑی بات بنادی اور اس کی غلطی کی اصلاح کر دی (معاذ اللہ) یونانی فلسفہ کے سبب فرقہ معتزلہ نکلا تھا اور اب نئے فلسفہ کے سبب فرقہ نچریت پیدا ہوا گو دار مدار تکلیف شرعی عقل پر ہے اور اسی لئے جہاں رسول نہیں آئے وہاں لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہوئی کیونکہ توحید کا حق نہ ہونا عقل سے دریافت ہو سکتا تھا۔

لے چنانچہ ایک شخص اپنی تصانیف میں قرآن مجید و احادیث صحیحہ کے مسائل کے خلاف فلسفہ فنگ کی تا دیلات میں نبوت کو ایک جہانی ملک بمنزلہ لوہار برصی کے کام کے ٹکے کہتے ہیں حضرت جبریل علیہ السلام کا انکار اور کہیں ان کو تو نے نہایت بتلاتے ہیں انبیاء کے معجزات کا بھی انکار ہے جنت و عقیبات دوزخ جو قصوں قرآن میں وارد ہیں سب کا صاف انکار بدلیہ تاویل ہی طرح جہاں اور عرش و کرسی دفعہ آدم جو قرآن میں موجود ہے اس کا بھی انکار ہے۔ ۱۲۰ مزہر اللہ تعالیٰ۔

رائے میں غلطی واقع ہونے کا سبب | لیکن ہر وقت ہر شخص کی عقل بھی تو صواب پر نہیں ہوتی اور کیونکر ہو سکتی ہے کس لئے کہ عقل نامعلوم چیز کا ادراک چند معلومات سے ترتیب دے کر کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی ہے بسا اوقات عقل کا مزاج ہو جاتا ہے پس کہیں ان معلومات کو کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں تھے ان کو مبادی بنالیا اور کہیں خود اس ترتیب میں غلطی ہو جاتی ہے کہ جس کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا یا کسی مقدمے کی کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ کہیں ایک عاقل کی رائے دوسرے کی رائے کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کہیں ایک ہی عاقل کی رائے اس کی دوسری رائے کے مخالف ہو جاتی ہے پھر کہیں وہ ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کہیں اسی کو غلط بتاتا ہے چنانچہ اس امر میں ہمارے بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکماء یونان اور فرنگ وغیرہ دو فریق ہو کر ان میں سے ایک فریق جس میں حکیم بطلمیوس بھی شامل ہیں یہ رائے ہے کہ سات آسمان اور شش کرسی کہ جن کو فلک ثامن اور فلک فلال کہتے ہیں ترتیب موجود ہیں اور دوسرا فریق کہ جس میں حکیم فیساغورس ہے اس کا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر آدلہ لاتے اور مشاہدات پیش کرتے ہیں پس دونوں فریق میں سے ایک تو ضرور غلطی پر ہوگا پھر جب کل حکماء میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہوا تو دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت سے حکماء ایک ظاہر چیز میں غلطی کھا گئے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوصاً امور آخرت میں کیا اعتبار ہے لہذا رائے اس قابل نہیں کہ اس کے اعتماد پر دنیا پر علیہم السلام کے اقوال یا قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا ان کے ظاہر معنی کو چھوڑ دیا جائے کیونکہ وحی میں کسی طرح کی غلطی واقع نہیں ہوتی جب نبی علیہ السلام کا کوئی قول بسند صحیح ثابت ہو جائے اس پر یقین لانا چاہیے اور ہر امر میں قول نبوی علیہ السلام کو کوئی تصور کرنا چاہیے جس کی رائے اس کے مطابق ہو وہ صحیح و نہ غلط الحاصل متاخرین کے کلام میں مصروف رہنا چہا نہیں ہاں متقدمین عقائد و دینیہ کو قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب بھی دیا کرتے تھے قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لئے بہت سے آدلہ قائم فرمائے ہیں اور مشرکوں کو رد و شرک میں بہت سے الزام فاش دیئے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا۔ اور نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے بھی ابن زبیری کو الزام دیا تھا لیکن وہ منطوق اور فلسفہ کو چنداں دخل نہ دیتے تھے سو ہم بھی اپنی اس کتاب میں متقدمین ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ مرتب اس کتاب کا یہ ہے کہ پہلے کچھ ضروری لکھنا پڑھنا کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آوے اور اس کا ہر ایک مسئلہ ذہن نشین ہو جائے حاصل کرے پھر اس کتاب کو دیکھے پھر اگر علاقہ دنیاوی میں معروف ہو جائے گا یا غیر جنس لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑے گا تو عقائد میں کسی طرح کا فتور نہ آوے گا۔ اور ملاحظہ فرمادو و لصادی کے بہکانے اور گمراہ کرنے سے دین میں کچھ قصور نہ آوے گا مسلمانوں کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو سکھادیں تاکہ بلیات دنیوی اور آخری سے نجات پادیں اور لڑکوں کی فطرت سلیمہ محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نقش کا بحر ہو جائیں بالخصوص اس زمانہ میں کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور اور گمراہ لوگوں کا کشتیاں اللہ ہیں ہر گئی کو چہ میں غل و شور ہے اللہم اھدنا الصراط المستقیم لئلا نضلک الذی یرید۔ واضح ہو کہ وہ عقائد جو کتب اسلامیہ میں مندرج کئے جاتے ہیں تین قسم ہیں قسم اول وہ ہیں کہ جو یقینی اور قطعی ہیں اور پھر ان کی تین نوع ہیں نوع اول وہ کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہیں نوع دوم وہ کہ جن کا مضمون نبی علیہ السلام سے بہ نقل متواتر ثابت ہو خواہ لفظ حدیث متواتر ہو یا نہ ہوں نوع سوم وہ کہ جن پر امت کا اجتماع ہو گیا خواہ وہ دلیل کہ جس کی وجہ سے امت نے اس مسئلہ پر اتفاق کیا ہے قطعی ہو یا نہ ہو یا ہم کو معلوم ہو یا نہ ہو کیونکہ امت بالخصوص صحابہ و تابعین کا کسی ایسے امر پر اتفاق کرنا کہ جو شائع کی مراد کے برخلاف ہونا ممکن ہے ان مسائل کا منکر نہ تنہا دائرہ اسلام سے خارج بلکہ احاطہ فطرت سلیمہ سے بھی خارج شمار کیا جاتا ہے کیونکہ یہ مسائل منصف کے نزدیک قانون فطرت کے بھی مطابق ہیں قسم دوم وہ عقائد ہیں کہ جو دلائل عقلیہ سے ثابت ہیں جن کے ثبوت پر شریعت کا مدار ہے یا اکثر باتیں شرع کی ان پر موقوف ہیں ان کی تائید میں کوئی شرعی دلیل

یہ ابن زبیری ایک شخص کا نام ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اللہ فرماتا ہے انکم دعا تعبدون من دونی اللہ خصہ جمعتم تم لے شریکین اور جن کو تم پوجتے ہو جنہم کا بندن ہو حالانکہ لوگ انبیاء کو بھی پوجتے تھے پس چاہیے کہ وہ بھی جنہم میں جاویں حضرت نے فرمایا کہ جو کہی زبان کے محاورے کی بھی خبر نہیں تو نہیں جاننا کہ لفظ جو قرآن میں آیا ہے اس سے غیر ذی عقل چیزیں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں کذا فی شرح المواقف ۱۲

یا نہ ہو جیسا کہ ثبوت باری تعالیٰ مسئلہ ثبوت صفات باری تعالیٰ مسئلہ ثبوت نبوت مسئلہ عصمت انبیاء مسئلہ عصمت ملائکہ ثبوت حقائق الاشیاء مسئلہ علم حقائق الاشیاء مسئلہ حدوث عالم یہ مسائل بھی قسم اول کے قریب ہیں جو ان کا حکم ہے وہی ان کا اور ان مسائل کے متعلق اور تحقیقات علمیہ بھی ہیں جیسا کہ صفات باری کا عین یا غیر ہونا یا مسئلہ قدم و حدوث اوراق و غیرہ یا وہی طرح ان کے متعلق اور مسائل اور ابحاث ہیں کہ جو ان مسائل قسم دوم کے مبادی ہیں جیسا کہ مسئلہ اثبات جز لا ینجزی کہ اس سے ہیول کی نفی ہو جاتی ہے پھر قدم مواد اجسام جیسا کہ حکار کا قول ہے باطل اور حدث ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح مسئلہ غلا و ملار و لا تنافی البعاد و غیرہا پس یہ تحقیقات علمیہ اور مسائل مبادیہ کہ جو اول کتب کلام میں مذکور ہوتے ہیں ان میں جو لوگ جمہور اہل اسلام کے مخالف ہیں وہ ان کو ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں البتہ جمہور اہل اسلام کے مخالف ہیں قسم سوم وہ مسائل ہیں کہ جو اخبار احاد سے ثابت ہیں یا علمائے ان کو قرآن و حدیث سے بطور استنباط ثابت کیا ہے لیکن ان میں باہم فرقہ اسلامیہ کا اختلاف ہے کہ جس کی وجہ سے مجاہد ناموں سے نامزد کئے گئے اس لئے ان کو باہمی امتیاز کے لئے ہر ایک فرقہ نے اپنی کتب عقائد میں درج کیا۔ جیسا کہ مسئلہ قدم قرآن و مسئلہ فضیلت انبیاء بر ملائکہ و مسئلہ فضیلت صحابہؓ یکے بر دیگر و مسئلہ الاعمال الصالحہ جزو الایمان و مسئلہ الایمان و الاسلام واحد و مسئلہ کرامات الاولیاء و مسئلہ ایصال ثواب و مسئلہ امامت و مسئلہ جبر و قدر و غیر ذلک من الخلائیات ان مسائل میں اہلسنت سلف صحابین و تابعین کے پیرو ہیں اور ان کے مخالف لوگ محض اپنے خیالات سے ان نصوص کا انکار یا تاویل کرتے ہیں جیسا کہ شیعہ مسئلہ امامت میں غلو کی وجہ سے اکثر صحابہ خصوصاً حضرت ابوبکر و عمر فاروق و عثمان ذی النوبین رضی اللہ عنہم کو غاطی اور برا کہتے ہیں اور اپنے مختصات کو جو بیشتر افراط و غلو پر مبنی ہیں ثابت کرنے کے لئے بہت سی احادیث صحیحہ کا انکار اور قرآن مجید کی آیات کی تاویل کرتے ہیں پھر یوں مافیوم ان کے بھی باہم ائمہ کے تعین کرنے میں متعدد دفرتے ہو گئے یا جس طرح کہ خوارج و نو اصحاب جو اح کل منقطع میں رہتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور امام حسین رضی اللہ عنہ اور عثمانؓ اور ان صحابہ کو کہ جن کا باہم سردار قائم کرنے میں اختلاف ہو کر قتل و جدال کی نوبت نہی سبکو برا کہتے ہیں جن میں معاویہؓ اور ان کے اعوان و انصار بھی آگئے اور پھر ان میں بھی کئی فرقے ہو گئے جیسا کہ بعض

لے صفات باری تعالیٰ کے جو قرآن مجید میں وارد ہیں جیسا کہ استثنوی علی العرش وقدم و ساق و وجہین سب کو ظاہری معانی پر محمول کیا اور جمالیات کے ساتھ ملا لیا یا بعض نے محض انکار کر دیا اور تاویل کر دی اسی طرح اس قسم کے مسائل میں لوگوں نے اختلاف کئے اور ان کے گروہ ان کے ناموں سے نامزد ہوئے مسلمانوں کے بہتر فریق کا اکثر باہم ایسی باتوں میں اختلاف ہے ان جہلا کا ذکر نہیں کہ جنہوں نے نصوص مرئیہ کا انکار کیا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں ان بہتر فریق میں سے غالباً شیعہ و خوارج یہی موجود ہیں باقی تو چند روزہ کر مٹ مٹا گئے اور جمہور و سواد اعظم اہل سنت و جماعت کا فریق ہے روئے زمین پر جہاں مسلمان آباد ہیں وہ سب اسی اہل سنت و الجماعت کے لوگ ہیں شیعہ و خوارج کی تعداد ان کے مقابلہ میں ایسی ہے کہ جیسے دریا کے مقابلے میں ایک قطرے کے برابر ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ آج تک اصول دینیہ کے اختلاف سے پاک و مبرا ہے اور ان کا قرآن مجید تحریفات و تبغیرات سے محفوظ ہے اب رہا باہم اہل سنت کا بعض جزئیات و فرعیہ میں اختلاف جیسا کہ امام شافعی و امام ابو حنیفہ کا بعض مسائل فقہیہ میں اختلاف ہے سو یہ کچھ ایسا نہیں کہ جس سے دونوں کو الگ الگ فریق سمجھا جاوے کس لئے کہ اصول سب کا ایک ہے مسائل اجتہادیہ میں اپنی اپنی سمجھ اور احادیث کی صحت و ضعف و اعتبار و عدم اعتبار اور ان کے معانی سمجھنے کا فرق ہے ایسا اختلاف صحابہ و تابعین میں بھی تھا اور ہونا بھی چاہیے تھا کس لئے کہ ہر ایک کی سمجھ اور علم اور حفظ یکساں نہیں اہل اسلام کے وہ فریق کہ جن کو سنت و الجماعت سے خارج کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ شیعہ و خوارج جرئہ و قدریہ معتزلہ باستانہ بعض جہال کہ جو کسی شمار و قطار میں نہیں سب کے سب گو بعض اعتقاد دیات میں باہم مخالف ہیں جس لئے ان کو اہل سنت و جماعت سے خارج کیا گیا مگر اصل الاصول اعتقاد دیات میں کہ جن پر ایمان و اسلام کی بنیاد ہے متفق ہیں وہ اصل الاصول کہ جن پر اعتقاد رکھنا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے یہ ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے وہ ازل وابدی ہے عالم کا وہی پیدا کرنے والا ہے وہ سب عیبوں سے پاک اور صفات جمیدہ سے منصف ہے اسی کا عالم پر ہر طرح سے قبضہ و تصرف دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے برگزیدہ بندے اور اس کے رسول برحق ہیں جو کچھ اس نے اپنے رسول پر نازل کیا اور جو کچھ آپ سے فرمایا وہ سب برحق ہے یہ خلاصہ ہے اَشْہَدُ

اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَاَرْسَلُوْہٗ کَا جِس نے زبان سے یہ کلمہ پڑھا اور دل میں اس کا یقین لایا وہ مومن ہو گیا اس کی یقیناً نجات ہے اور اسی کو ایمان اجمالی کہتے ہیں سوم فرشتے اللہ کے پاک بندے ہیں ان میں سے بعض وحی لانے پر مامور ہیں یعنی جبرئیل چہارم قرآن مجید اللہ کی نازل کی ہوئی کتاب برحق ہے اور اسی طرح اس سے پہلے جو کچھ کتابیں اس نے اگلے نبیوں پر نازل کی تھیں جیسا کہ تورات حضرت موسیٰ پر انجیل حضرت عیسیٰ پر زبور حضرت داؤد پر علیہم السلام وہ بھی برحق تھیں یہ تخم اس کے جس قدر بیجے ہوئے رسول اور نبی دنیا میں آئے وہ سب برحق ہیں ششم قیامت آدگی کر لوگ بارگزر زندہ ہوں گے اپنی نیکی اور بدی کا بدلہ پادیں گے نیک بہشت میں بد دوزخ میں رہیں گے یہ ترجمہ ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَا لَکَ تَبَہ وَکُتِبَہٗ وَاَرْسَلُوْہٗ وَاَنْبِیَؤُہِ لَا خَیْرَ کَا یہ اصل الاصول اعتقادات کے ہیں اسی طرح اصول عبادت احکام میں بھی تمام فرقے متفق ہیں اور وہ یہ ہیں اول اقرار کلمہ توحید کرنا۔ دوم نماز پکڑنا پڑھنا سوم رمضان کے روزے رکھنا چہارم مال ہو تو زکوٰۃ دینا۔ پنجم استطاعت ہو تو نوح کرنا۔ اس کے سوا نماز کی تعداد رکعات بلکہ پانچوں احکام کے متعلق وہ باتیں جو قرآن سے صاف ثابت ہیں ان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں۔ اسی طرح جو چیزیں بئس قطعی حرام ہیں جیسا کہ زنا، چوری، جھوٹ بولنا، ناحق قتل کرنا۔ غیبت کرنا وغیرہ اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں اگرچہ کتب عقائد میں ہر بات جو نص قطعی سے ثابت ہے عقیدہ بنا کے کھنی چاہیے مگر اس کی ضرورت نہ سمجھی گئی صرف انہیں تینوں قسم کے عقائد درج کرنے کی ضرورت ہوئی جن کا ہم ذکر کر چکے ہیں یعنی اول تو وہی چھ عقیدے جو ابھی مذکور ہوئے ہیں دوم وہ مبادی کہ جن کی طرف (دلائل لانے کے وقت ان عقائد پر) حاجت پڑتی ہے سوم وہ عقائد جزئیہ کہ جن میں اختلاف کر کے اور فرقے اہل سنت و الجماعت سے جدا ہوئے واضح ہو کہ جن چیزوں سے عقیدہ متعلق ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ یا آخرت میں ان کا پایا جانا خاص نہیں ہے وہ اول باب میں مذکور ہوں گی یا وہ خاص عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں وہ دوسرے باب میں درج ہوں گی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جاتی ہیں وہ تیسرے باب میں

لے بشر لیکہ کسی نص کا منکر نہ ہو ۱۲ الف بر خلاف یہود و نصاریٰ و ہنود و مجوس کے فرقوں کے ان کا اصول میں بھی بلکہ اصل الاصول میں بھی اختلاف ہے فرعیات و عملیات کا تو کچھ شک نہ ہی نہیں ۱۲ متر۔

لکھی جائیں گی۔ اور جن چیزوں میں کچھ عمل کو بھی داخل ہے لیکن اہل حق اور فرق منالہ میں ماہ الامتیاز اور متنازع فیہ ہیں ان کو اور کلمات کفر کو خاتمہ میں ذکر کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب اول - اس میں چند فصلیں ہیں

فصل اول | خالق جہاں کے اثبات میں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے میں کسی عقلمند کو شک نہیں ہے بلکہ اس کا موجود ہونا ہر شخص پر آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور اس امر کا یقین کرنا ہر شخص کی فطرت میں داخل ہے کافی القرآن فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَنفِي الْحَدِيثَ وَ مَا مِنْ مَوْلٍ إِلَّا يُؤَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ الْحَدِيثَ متفق علیہ لہذا انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کو توحید سکھایا کرتے تھے اور اللہ کے موجود ہونے میں گفتگو نہ کیا کرتے تھے کیونکہ اس کا تو ہر ایک شخص کو اقرار تھا پس عاقل کے لئے اس کے ہونے پر دلیل کی حاجت نہیں وہ خود عالم کے احوال میں نظر کر کے یقین کر لے گا بیشک کسی کے پیدا کرنے سے یہ زمین و آسمان حجر و ثمر انسان و حیوان پیدا ہوئے ہیں آخر کوئی تو ہے کہ جس نے ان کو معدوم سے موجود کر دیا۔ اور نبی سے سستی میں لایا ہے اور پھر جس طرح چاہتا ہے اس میں تصرف کرتا ہے جس طرح سے کسی تخت کے دیکھنے سے یقین کامل ہو جاتا ہے کوئی نہ کوئی اس کا بنانے والا ضرور ہے کیونکہ خود بخود اس کا ہونا محال ہے۔ کس لئے کہ سب درختوں کے تختوں اور لوہے کی کیلوں کی آپ سے آپ بہ ترتیب جمع ہونے کی کیا مجال پس جس طرح کہ تخت کے بنانے والے کا بن آنکھ کے دیکھے یقین کامل ہو جاتا ہے اسی طرح مخلوقات کو دیکھ کر ان کے خالق اللہ رب العالمین کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور بن دیکھے دل کو یقین آتا ہے کیا خوب کہا ہے ایک اعرابی نے البعیرۃ تدل علی البعیر و اثر الاقدام علی المسیر فسماء ذات الابراج والارض ذات فجاج لا تدلان علی الصانع المظہر الخیر جب کہ اونٹ کی مینگی دیکھ کر بن دیکھے اونٹ کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور اسی طرح آدمی یا کسی مور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ بلاشبہ یہ نقش پا کسی کے پاؤں سے ہوا ہے تو پھر کیا برجوں والے بلند آسمان اور کشادہ راستوں کی سر زمین دیکھنے سے اللہ صانع

سے تلاش اللہ کی جس پڑائش کیا لوگوں کو - سورہ روم - رکوع ۳ - ۱۲ - منہ

عالم تعلیف و خیر کے ہونے کا یقین نہ ہو گا الغرض جس طرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے صانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہے اسی طرح اللہ کے مصنوعات زمین و آسمان حجر و ثمر و حجر و ثمر حیوان و انسان کے دیکھنے سے ان کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کا یقین ہر ہوشمند کو حاصل ہوتا ہے پس ان کے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن ملحدوں کو کہ ان کی چشم حق میں نابینا ہے بدون دلیل و دلائل شکیں کے تسکین نہیں ہوتی ہے گو اس کے ہونے پر دلیل لانا عین دہرہ میں آفتاب کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں وہ ہذا۔

مقدمہ اول | ہر ایک چیز کی اصل میں حقیقت موجود ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہمیں دکھائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان و حجر و ثمر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض وہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد یہ کہتے ہیں اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو ہم نے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے۔ مثلاً درخت کو اگر ہم انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اس کو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہی ہے چنانچہ بعض احمقوں کی یہ رائے ہے اور ان کو سوفسطائیہ عنیدہ کہتے ہیں۔

مقدمہ دوم | اشیاء کے حقائق موجود ہونے پر ہم کو ان کا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں یہ نہیں ہے کہ ہم کو کوئی چیز معلوم نہیں جیسا کہ بعض نادان کہ جن کو سوفسطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں اسی کے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل عالم (اعنی سوائے ذات و صفات اللہ تعالیٰ کے) زمین و آسمان حجر و ثمر وغیرہ سب کے سب حادث ہیں (اعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرور ہے کہ اسی کے لئے کوئی محدث یعنی کوئی پیدا کرنے والا بھی ہو کس لئے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کرنے والے کے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اور وہ پیدا کرنے والا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کس لئے کہ اس کے ماسوائے ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مدعا ہے اب رہا عالم کے حادث ہونے کا ثبوت ۱۔ حکمائے یونان میں سے ایک گروہ کا سوفسطائیہ نام ہے ان میں تین فرق ہیں ایک عناد یہ کہ سبب عناد کے خالق اشیاء کے مگر ہیں و ثمر عناد یہ کہ اپنے عنیدہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے ہیں منسوب الی العنیدہ لا الہیہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کو کسی چیز کا علم نہیں ۱۲۔ اس لئے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سب کو شامل ہے ۱۳۔

سو وہ اس طور پر ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر نبات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ
 ۶۹۔ جرد و شجر۔ زمین و آسمان تو عین ہے اور جو ہر اگر نباتات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا
 جاتا ہے جس طرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہے اور خود بخود نہیں
 پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور کل اعراض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ سے معلوم
 ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بعد سفیدی یا گرمی کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا
 ہو جاتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عرض عدم کو قبول کرتا ہے
 یعنی فنا ہو جاتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آ جاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آ جانے سے
 گرمی دور ہو جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ
 کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے۔

دلیل بر حدوث اعیان | اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے
 یا جو ہر فرد جس کو جز لا یتجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اس کے ٹکڑے نہ ہو سکیں
 پس ہر جسم اور جو ہر کو حرکت و سکون عارض ہے کس لئے کہ ان کے واسطے مکان یا چیز یعنی
 ٹھہرنے کی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس آن سے پہلے بھی اس چیز یا مکان میں تھے تو ساکن
 ہیں ورنہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونے کے حادث ہیں پس یہ جسم اور
 جو ہر کہ جن کو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آوے کہ حادث ازل
 میں پائے جاویں اور قدیم کہلا دیں۔ اور یہ محال ہے قائل پس جب کل اعیان کل اعراض
 کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم نہیں
 دو میں منحصر ہے۔

دلیل از قرآن | قرآن مجید کی آیات سے عالم کا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے از انجملہ
 یہ آیت ہے۔ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ یعنی چھ روز کے عرصہ
 میں اللہ نے آسمانوں اور زمین کو بنایا از انجملہ یہ آیت خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَتَقَدَّرَ لَهُ تَقْدِيرٌ۔ کہ

۱۰۔ عین کا انحصار جسم اور جز لا یتجزی میں امتناعی بات ہے کس لئے کہ عقول عشرہ اور نفوس مجرودہ بھی جواہر ہیں نہ
 وہ جسم ہیں نہ جز لا یتجزی ۱۲۔

اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شئی عین عالم ہے از انجملہ یہ آیت ہے
 اللہ خالق کل شئی یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے از انجملہ یہ
 آیت ہے۔ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ اللہ نے آسمانوں
 اور زمین کو اور جس قدر چیزیں کہ ان میں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے۔

از احادیث | اور حدیث میں آیا ہے كان الله ولم يكن شئ قبلة رواه البخاری یعنی
 ازل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس سے پہلے نہ تھی ماسوائے اس دلیل کے عالم کے جس قدر
 حالات ہیں ان میں سے ایک ایک اس کے لئے دلیل ہے۔

تصرف عالم اللہ کی دلیل ہے | از انجملہ تصرف ہے تمام جہان کسی کے قبضہ قدرت میں
 ہے کیونکہ ہواؤں کا بدل دینا پھر بادلوں کا ان پر سوار کر کے جس جگہ چاہے لے جانا پھر کہیں
 مدینہ برسانا کہیں نہ برسانا آسمانوں کو ہر وقت گردش میں رکھنا۔ کسی ستارے کو پڑا کسی کو
 چھوٹا کر دینا۔ آفتاب اور مانتاب کو نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں
 اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔ اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَالْفَلَاحِ الَّذِي تَجْزِي فِي الْبُحْرِ مَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ
 فَاحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ذٰلِكَ فَاْتَمَمْنَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَقْوِيَتِ الْاَرْضُ وَالسَّحَابُ السُّعْيِرُ
 يَتَّبِعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَا يَمُوتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ کہ آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن
 کے بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ کی چیزیں لے کر دریا میں چلتی ہیں اور
 اس پانی میں کہ جس کو اللہ نے آسمان سے اتارا اور پھر اس سے مردہ زمین کو زندہ کیا اور اس
 میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہواؤں کے بدلنے اور بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے
 درمیان اوہر میں مخر ہیں التینہ ان میں عقلمندوں کے لئے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب افلاک
 کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جائے سے بالکل ساکن اور منطقہ کی جائے سے نہایت تیز
 رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس سب بساط کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید ہونا کہ مثلاً
 زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور
 رنگ اسی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا انسان وغیرہ اشیا کا باوجود اتحاد و شکل نوعی کے

تخصّصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ تدریجاً ملاؤں
میں متحد اور مشارک ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں
کس لئے کہ خود بخود دان کا اس طرح ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدن کسی کے بلائے ملنا جلتا میں
عالم کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کرنے سے یہ امور ہوتے ہیں
جس طرح کہ کپڑی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان نیتا ہے کہ یہ پردہ کوئی شخص اس کو حرکت دے
رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالاتام عالم کے لئے اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ اس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے
اور عالم یا جز عالم کا تصرف کرنا عالم یا جز عالم میں محال ہے پس ضرور ہوا کہ وہ تصرف کرنے والا غیر عالم
کے ہونا چاہیے اور وہ غیر عالم کے اللہ ہے اور یہی مدعا ہے۔

تربیت عالم | از انجملہ تربیت ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اس کے کمال تک پہنچانا ہے اور شئیٰ فشیئاً پرورش کرتا ہے اس لئے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی یہی صفت مذکور ہوئی ہے
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ کہ سب تعریفیں اللہ کو ہیں کہ جو تمام عالم کا مرنی ہے لہذا ہر ممکن کو
ہر وقت اپنی اتنی میں اسکی طرف حاجت رسانی ہے پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار بڑھ جاتے
اور اپنے کمالات حسبِ دلخواہ حاصل کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں
کسی کا محتاج نہیں ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی
کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور وہ خود بخود ہے تو وہ فنا نہیں ہوتا
ہے اور نہ کوئی چیز بھی متغیر ہوتی کیونکہ تغیر غیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں
پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعہ شبیں ہوا جیسا کہ سورۃ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے
اور بہت سی چیزوں کا تذکرہ پیدایا ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز
دوسری سے متفاوت ہے آفتاب کا نور زیادہ مہتاب کا کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم
زیادہ ہے ایک درخت دوسرے سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا چیزیں عالم کی بالمشاہدہ فنا
ہوتی ہیں اور روز بروز متغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا ضرور ہے کہ اس کے لئے کوئی اور
شخص خالق اور مرنی اور موجد ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے ۔

تدبیر عالم | از انجملہ انتظام و تدبیر عالم ہے آسمان سے زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم

میں ایک عجیب انتظام رکھا ہوا ہے کہ عاقل کی عقل حیران اور دانشمند کا فہم سرگرداں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْعَلُنِي بِأَجَلَ مَسْمُوعٍ لَا يَاتُكَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا بِآيَاتٍ كَرِيمَةٍ آسَمَانُ فِي رُفُوفٍ مُبِينَةٍ وَمَا يَكُونُ لَكَ فِيهِ رُفُوفٌ مُبِينَةٌ وَمَا يَكُونُ لَكَ فِيهِ رُفُوفٌ مُبِينَةٌ وَمَا يَكُونُ لَكَ فِيهِ رُفُوفٌ مُبِينَةٌ

مفلر سودا بلغم خون بن کر عروق میں کس طرح سے کس وقت گیا پس جب اس کو اپنے وجود بقا میں نہ اختیار ہے نہ ان کے اسباب کا علم ہے تو مگر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے پس جب اشرف المخلوقات کا یہ حال ہے تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سوہ عالم کا مدبر اور منظم اللہ ہے انما مخلوق یہ ہے کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں ڈال کر آگ میں جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا جدا ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعضاء ہر حیوان کے بلکہ مجرد و مجرد وغیرہ اجسام کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا و خاک و پانی کو جزو قرار دیتے ہیں پس مزدور ہے کہ کوئی ان کا ایک جائے جمع کرنے والا ہو کس لئے کہ خود بخود ایسی ایسی مخالفت طباغ چیزوں کا اس طرح سے ایک جائے جمع ہونا اور اپنا اپنا چیز اصلی چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کرنے والا اگر نفور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گزرا قرآن مجید میں عالم کے بہت سے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر میں بہت سی آیات ہیں کہ ان میں سے ایک ایک آیت اس کے وجود کیلئے برآین قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوالت کے خوف سے قدرے قلیل پر اکتفا کیا گیا۔ فائدہ - اللہ لطیف الخیر نہ جو ہر ہے نہ عرض پس وہ ان حواس سے کہ جو خاص جو اہر اور اعراض کے دریافت کے واسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہے بلکہ بعض جو اہر لطیف بھی لطافت کے سبب ہتھکے نظر نہیں آتے جیسا کہ ہوا لطافت کے سبب دکھائی نہیں دیتی حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کمی کو بھی شک نہیں پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف جو سرے سے جو ہر ہی نہیں سب حواس سے محسوس ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی چیز نہایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہ ہوتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں آفتاب کے اس وقت اس کا نہایت ظہور ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی

فائدہ اگر کہو اجسام میں طبیعت جیسے حیوان میں حیوان اور انسان میں انسان مدبر ہے تو میں کہتا ہوں طبیعت کو ادا رک نہیں اگر یہ ہے بھی تو ایک ہے کسی کی بنائی ہوئی اور کام پر لگائی ہوئی ہے سو وہی اللہ ہے ۱۲۔ نہ کیونکہ اس کے سوا جو ہے سب عالم میں داخل ہے فائدہ بعض لطیفی کہتے ہیں کہ دنیا کا باقی اللہ تعالیٰ نہیں بلکہ طباغ اجسام جب تک پناہ کرتے ہیں وہ شے ترقی پاتی اور باقی رہتی ہے ورنہ فنا پذیر ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ مادہ افریہ ہر شے کی اصل ہے اور وہ مادہ قیام ہے اس سے آسمان و ستارے یعنی علویات و سفلیات مجرد و برتندرج ہے جس میں آہ کل یورپ کے فلاسفہ اکثر اس خیال کے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ جو چیز جو اس عمر سے محسوس نہ ہو اس کے وجود کا انکار کر لینا خیال باطل یا غلبہ ربانی ہے مگر طبیعت اجسام اور مادہ افریہ سے پوچھا جاتا ہے کہ یہ دونوں تمہارے نزدیک بھی حواس محسوس نہیں پھر یہاں کیوں خیال باطل کا ارتداد ہے سو اسے سکوت کے اور کچھ جواب نہیں آتا اس مسئلہ میں اکثر حکما بھی متوکر کھٹکتے ہیں ہندو میں آریہ فرقہ جبرائے مذہب کی بے شمار پلیدی دور کرنے کا پیرا اٹھائے ہوئے ہیں انہوں نے بھی عالم اور اس کے اشیا مادہ اور روح وغیرہ کو قدیم مانے کے حالانکہ باگ و وجود میں جبر

چیز آنکھ کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قرب کے دکھائی نہیں دیتی اسی طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اس لئے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے پس یہ شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہے تو دکھائی کیوں نہیں دیتا محض نادانی ہے فائدہ۔ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا چیز خاص جو اہر یا اجسام کے واسطے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو اہر اور جہیم ہونے سے پاک وہ کسی مکان یا جگہ میں پائے جانے سے بھی پاک ہے دیکھو جب کسی کو غم یا خوشی ہوتی ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے میں کسی طرح کا شک نہیں ہوتا۔ لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس سبب سے اس کے لئے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں۔ وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر میں یا سینہ میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دل کو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جائے اس کی خاص نہیں کہ غم یا خوشی وہاں ہو۔ اور اگر اس عضو کو جیسے کہ دیکھیں تو وہیں ملے اسی طرح اللہ تعالیٰ نہ جو ہر ہے نہ جسم نہ عرض سو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لئے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں رہتا ہو۔ ہاں اس کا ظہور ہر جگہ ہے۔ پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں رہتا ہے اور کس طرف ہے بلکہ فضول ہے اس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح ذرے یا گولہ کے اندر کی مخلوقات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس فضاء سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور وہی متحدہ والجہات ہے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شہادت اور شکوک کرنا غلط ہے اس کی حقیقت کسی کو کیونکہ معلوم ہو سکے حالانکہ نہ کوئی اس کی فطرت ہے نہ ہم جنس ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چہ جائیکہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تنہائی اور سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے۔ سعدی نے

نہ ہر جائے مرکب ان تاختن کہ جا با سپر پایدا انداختن

فصل دوم صفات کے بیان میں اور وہ عالم کا بنائو لا جہ کا نام اللہ کو ایک

وصف وحدت میں [اَلْاَنی الْقَرآنَ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ یعنی نے بنی لوگوں کو خبر دے کہ اللہ ایک ہے اگر وہ ہوں گے تو ان کے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی۔ اگرچہ بعض اتفاق ہو مثلاً ان میں سے ایک بیدار

۱۔ ہاں آخرت میں خدا ایسی بعبادت رہے گا کہ جس سے اس کا دیکھنا میسر آوے گا۔ ۳۰

مارنا چاہے اور دوسرا اسی وقت اس کے لئے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اس کے لئے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے۔

حجت اول مشہور برہان تمانع پس اگر اس کو موت ہوئی تو جس نے اس کی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اس کے لئے مرنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کرنا ہوا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز نہ کرنا نہیں ہو سکتا ہے۔ سوال ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کریں یا آپس میں یہ مخالفت ہی ممکن ہو کر کیونکہ اس سے عمل لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بھل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لئے کہ ہر ایک کو زید کے مارنے اور زندہ کرنے کا ارادہ ممکن بالذات ہے کمال انجفی اور یہی حقی امرکان کے ہیں اور محال دو خدا فرض کرنے سے لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف سے اور دونوں کے ارادے کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہوتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور قتل میں مر بھی جائے یہ برہان تمانع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب ہو جاتے۔

حجت دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پوچھتے ہیں کہ ان میں سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کرنے کی قدرت ہے یا نہیں اگر کہو قدرت ہے تو دوسرے کا عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لئے کہ جس کا دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں ہے تو اب یہ کیا خدا رہا جس میں اپنے مثل کی مخالفت کرنے کی قدرت نہیں ہے ایسا کمزور و ضعیف کیا خدائی کرے گا۔

حجت سوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنے مخلوق پر قبضہ و تصرف کامل ہو کرنا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل جب ہی ہوتا ہے کہ دوسرے کا وہاں قبضہ اور تصرف کامل نہ ہو کیونکہ ایک شے پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا ظاہر البطلان ہے۔

سورۃ انبیاء رکوع ۲۲-۲۳ آیت اگر کوئی یوں شبہ کرے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفعل مخالفت کرے ہے پس اس سے اس کی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن امور میں کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے ان کو مٹا کر رکھا ہے اور جن امور کا وہ اللہ کو مٹا کر رہا ہے اور ان کا جبر ہونا چاہتا ہے تو ان میں کسی کو مجال مخالفت نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات و مرض و غیرہ امور میں کچھ اختیار نہیں جس طرح اللہ جبار و سبب جبار ہوتا

سوال دشمنوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اس پر قبضہ و تصرف ہو۔

جواب مطلق قبضہ و تصرف میں کلام نہیں ہے۔ بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ و تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضا کے تابع ہو تو قبضہ اور تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقدمہ مذکورہ کے دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہوگا۔ پس جب تصرف کامل اور پورا قبضہ نہ ہو تو بموجب مقدمہ اول کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا۔ فتاویٰ ہذا ماسنہ فی عندا الفقیر بعون اللہ القدیر۔

حجت چہارم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جائے بلکہ سرے سے عالم کا پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جائے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اس پر موقوف ہے کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ جس میں ان کی مخالفت ثابت ہوئے کس لئے کہ اگر دو شخص نہ ہوں گے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے بدو متقابل کے ناممکن ہے اور اسی طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہوئی اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت ثابت ہوگی۔ کیونکہ مخالفت کسی نہ کسی چیز میں ہو کر رہتی ہے پس جب یہ ثابت ہو تو اگر عالم کے لئے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو بموجب مقدمہ مذکورہ کے ان میں مخالفت پائی جائے یا ممکن ہو جائے اور یہ محال ہے کمال انجفی علی العاقل پس اب دفع مخالفت کے لئے یا تو دو خدا نہ ہو گئے پس مدعا حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن نہ کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ عالم موجود اور یہی مقصود ہے پس ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور یہ دلیل بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا توحید کے اثبات میں اور بہت ہی اولہ قویاں لیکن اس مقام میں عام فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر اکتفا کیا اور کلام کو طول نہ دیا فائدہ اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا عقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ہر چیز کی گواہی سے یہ امر محال ہو کر باقی رہا ہے کسی نے فی کل شیء لہ شاہد يدل علی انه واحد

یعنی اگر بغور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اس کے ایک ہونے کی گواہی دے رہی ہے۔ اس لئے جس جگہ انبیاء نہیں آئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کے لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کا ایک سمجھنا اور خاص اُس سے معاملات عبودیت برتنا اور اُس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اُن سے سوال ہوگا اور شرکوں کے لئے شرک وبال ہوگا۔ کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے۔ اگرچہ اور احکام کو انبیاء علیہم السلام کے نہ آنے کے سبب سے نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک اللہ کے نزدیک ایسا سخت جرم ہے کہ اُس کے کرنے والے کو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاوے گا قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَ لَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ یعنی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُس کے سوائے جسے چاہے گا بخشے گا۔ اور اسی سبب سے جس مذہب میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب اہل عقل کے نزدیک رد ہے اور سب نشندوں کے نزدیک نہایت بد ہے۔

قدیم | اور وہ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے یہ نہیں کہ کبھی پہلے نہ تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ھُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ یعنی وہ اللہ تعالیٰ اول حقیقی ہے کہ اُس کے لئے ابتداء نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُس کے لئے انتہا نہیں ہے کیونکہ اگر وہ ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کرنے سے پیدا ہوگا اور وہ پیدا کرنے والا جملہ عالم میں داخل ہوگا۔ کیونکہ اس کی ذات و صفات کے سوائے جو ہے عالم میں داخل ہے۔ حالانکہ کل عالم کا پیدا کرنے والا اللہ ہے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اس کے حقیقت میں عالم کا خالق وہی ہوگا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا کیا ہے اور یہ محال ہے۔

حی | اور حی یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اس کے لئے ثابت ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ھُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ یعنی وہ زندہ ہے اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا ہے کس لئے کہ مردہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے۔

قدیر | اور قدیر یعنی اس کو صفت قدرت کی حامل ہے کہ جس کے سبب مقدمات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے۔ آسمان کو زمین اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہفت اقلیم کا بادشاہ بنا سکتا ہے غرض کہ کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اس کو قدرت ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کس لئے کہ اگر اس میں صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آوے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جائے پس عالم کا پیدا کرنا باطل ہو جائے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا ہونا محال ہے پس جب تمام عالم اُس کا پیدا کیا ہوا ہے تو اُس کو مقدر پر قدرت بھی فائدہ اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے۔

حکمائے یونان نصاریٰ یہود اور ہنود | چنانچہ حکمائے یونان نے اُس کو اس کی مخلوقات میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فضا کرنا یا بلا واسطہ عقول عشرہ کے علم پیدا کرنا وغیرہ ذلک کو اس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اس کو قدرت نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے پہچانی دی اور نہایت ذلت سے مارا اور عیسیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور ان کے ہاتھ سے چھڑا اور ابھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدائے تعالیٰ تینوں مل کر ایک ہیں پس جب عیسیٰ عین خدا یا جز خدا ہی تو خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا، اور خدا یہود کے ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذالک علو اکبر کیا یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام مشابہ یعقوب سے کشتی لڑتا رہا اور اندر جانے سے یعقوب مانع آتے تھے۔ ہنود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ تعالیٰ حلول کرتا ہے اور وقتاً خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چندر اوتار کی بیوی کو زیر بستی سے راؤن لٹکا کر راجہ جھین کر کے گیا تھا پھر مدت تک رام اُس کے عشق میں سرگرداں رہے اور پتہ نہ لگا۔ آخر جب حال معلوم ہوا تو راؤن کو شکست دینا چاہا۔ لیکن ہنومان وغیرہ لوگوں کی مدد بغیر شکست نہ دے سکا۔ معاذ اللہ گویا اُن کے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا۔ اور اُس کو اُس عورت کا حال معلوم نہ ہوا پھر راؤن کو بغیر امداد کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس یہ بہت سے اُن کے عقائد ہیں کہ جن سے جمیع عیوب اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں۔

ہاں آج کل یورپ کے حکماء نے بھی خدا کو صرف علت العلل اور تنظیم عالم میں عاجز تصور کر رکھا ہے کیونکہ خلاف قائلو عادت آہی کوئی کام کر سکتا ہے نہ کسی کی دعا قبول کر سکتا ہے نہ کسی کو اسباب بغیر کچھ دے سکتا ہے نہ دے سکتا ہے اور خدا تو سرے سے خدا تعالیٰ کے قابل ہی نہیں کہتے ہیں کہ یہ بھی ایک تو ہم بل ہے ۱۲ منہ و ۱۲ آہنے بھی ایکساں پر شریکیم کیا ہے کہ علم کو پیدا کر کے بیکار ہو گیا اب کچھ نہیں کر سکتا ۱۲ منہ و ۱۲ قدرت کا سلسلہ علتات بختم ہو گیا ہے دلائل و برہان پر کربلا و نہایتی کا اپنا مثل بنانے اور اپنی ذات کو ہلاک کرنے یا مصفات بشر میں ملوث نہ ہونے پر قاعدہ ہر نامحرم ہے غلط خیال ہے ۱۲ منہ

مرتبہ اور مرید یعنی اُس کو صفت ارادے کی حاصل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کرنے میں کسی مقدر کو باوجود اس کے کہ قدرت سب پر برابر ہے جس وقت اور جس طرح چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے۔ پس جو چیز ہوتی ہے اُس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا۔ اب اُسی کے مطابق ہو رہا ہے اس کا ارادہ ازل ہی اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ فَعَالُ الْيَمِينِ یعنی جس چیز کا وہ ارادہ کرتا ہے اُس کو اُسی وقت کر لیتا ہے یہ نہیں کہ وہ کسی چیز کا ارادہ کرے پھر وہ چیز نہ ہو ورنہ بحر لازم آوے کہ کس لئے کہ یہ عالم کہ جس کے نظام سے عقلا کی عقل حیران اور یہ گوناگوں عجائب اُس میں کہ جن سے حکماء سرگردان ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا محال ہے کیوں کہ جو افعال کہے ارادے کے خود بخود مثل مرتعش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں اُن میں یہ انتظام عجیب اور یہ نظام غریب نہیں ہوتا پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے یہ عالم بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود یا بجا ب سرزد ہوا ہے اور بعض اہل کتاب و ہند کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض چیزوں کے پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے لیکن اُس سے ہو نہیں سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق ہے اور اُن کے قائلین کے قصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر یہ عالم اور ہر چیز اُس کے ارادے ازل اور اختیار سے ہوتی ہے۔

علیم اور علیم یعنی اس کو وصف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی اُس کو خبر ہے مکا قال اللہ تعالیٰ اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلٰمٌ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوا ہے اور ہوگا سب کو داد و انقیاس سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں وقت فلاں شخص یہ کام کرے گا اور فلاں وقت میں یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر ساتویں آسمان پر یا تحت الثریٰ میں پلٹنے پر کہ ملائے یا کدی شخص اپنے دل میں کسی طرح کا وسوسہ لاوے وہ بھی اس کو معلوم ہے بیت ہے و علم یکفہ پوشیدہ نیست کہ پیدا و پہناں پرندش یکے است کس لئے کہ علم کا پیدا کرنا اور پھر اُس کو باقی رکھنا اور تربیت کرنا و حسب حال ہر شخص کے حاجت روا کرنا بدون علم کے محال ہے بعض بھڑکے یونان کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زید و عمر وغیرہ جنسیات کو علی و جد علی عام طور سے جانتا ہے اور تفصیل مسئلہ کو اوقات مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے فائدہ یہ ہو جو خود

نصاری وغیرہ کے عقائد سے بھی استفادہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض چیزوں کی خبر نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی آواز اور ہر کسی کی بیکار سبب سے خواہ ساتویں زمین پر چوٹی کے پاؤں کی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پلٹے سے مکر جاور کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آہستہ سے کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ یعنی اللہ تعالیٰ سنتے والا اور خبردار ہے کس لئے کہ ایسے صانع عالم اور جہان کے مالک کا بہرہ ہونا بڑا عیب اور سخت نقصان ہے۔

بصیر اور بصیر یعنی اُس کو وصف بصارت حاصل ہے کہ جس کے سبب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیرے میں ہو خواہ اجالے میں خواہ نزدیک خواہ دور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو ہر وقت بلا تفاوت یکساں دیکھتا ہے کسی وقت میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اگر اس میں یہ وصف نہ ہوئے تو وہ اندھا کہلائے اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لئے عیب اور سخت نقص ہے لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اس کے واسطے اکثر آیات میں ثابت ہے از بخمد یہ آیت ہے اِنَّہٗ بِکُلِّ شَیْءٍ بَصِیْرٌ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اس کی نظر سے غائب نہیں ہے فائدہ معرکہ کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر سے کہ جو اُس نے اپنی ذات کے لئے ثابت کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس اِنَّ اللّٰهَ فَخِیْرٌ بَصِیْرٌ کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء و جرم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے اسی طرح اس کی سماعت اور بصارت بھی خلق کی سماعت اور بصارت سے بالکل غیر ہے لہذا مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں اعضاء کی عقلیں جہنہ اس خالق کو اصل اس کے لئے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں کہ جو ممکنات میں ہے پس اس ضعیف شب سے قرآن کی آیات صریحہ کی تاویل کرنا نا جائز ہے (اور حکم ہے) یعنی اس کو کلام کرنے کی صفت حاصل ہو کہ جس سے کلام کر سکتا ہو پس جس جس طرح چاہتا ہو کلام کرے گا ہر جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جس کا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی چاہتا ہو لہذا ان صفات میں مخلوق میں سے کوئی بھی بالذات شریک نہیں بلکہ اس لئے جس کو جس چاہا عالم دیا اور جس قدر چاہا قدرت نے اس پر بھی اس کا علم اس کی قدرت ذاتی مخلوق کی اس کی طرف سے عطا شدہ ہے دونوں کی حقیقت غیر ہے ۱۱

خبر دیتا ہے کیونکہ گونگا ہونا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے انتظام عالم کے واسطے محال و محال
 اُس کے حق میں بڑا سخت عیب ہے لہذا قرآن مجید میں اُس نے اپنے واسطے اس صفت کو
 اکثر ثابت کیا ہے ازاں بعد یہ آیت ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے
 کلام کیا تھا پس مطلقاً کلام کہنا سب اہل اسلام کے نزدیک مسلم و متفق علیہ ہے اور اُس کی
 حقیقت میں کہ کیونکہ ہے اور کس طرح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کل نو قول ہیں سب کو
 ملا علی قاری نے فقہ الکبریٰ شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوا اہل حق کے نزدیک جو کلام کھدگی
 صفت ہے وہ حروف اور آواز سے مرکب نہیں بلکہ وہ ایک صفت ہے جو اُس کی ذات پاک
 سے قائم ہے اور اُس کو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو
 کہتے ہیں چنانچہ اھل شاعر کہتا ہے إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي لَفْظٍ أَدْوَمًا جَعَلَ اللِّسَانَ عَلَى الْفَوَاحِشِ
 کلام دل میں ہوتا ہے اور زبان اس دل کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجازاً الفاظ اور
 اصوات سے جو مرکب ہوتا ہے اس کو بھی کلام کہتے ہیں ہم لوگ اس مضمون کو کبھی زبان سے
 ظاہر کہتے ہیں کبھی لکھ کر بتا دیتے ہیں کبھی اشاروں سے ظاہر کر دیتے ہیں اسی سبب اللہ تعالیٰ
 جو کسی کا کسی کام میں محتاج نہیں ہے بدون زبان کے کلام کرتا ہے پھر جب زبان سے اُس
 کلام نہیں تو الفاظ اور صوت بھی نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اللہ کی جس طرح اور سب
 صفات انہی میں اسی طرح سے صفت کلام بھی انہی اور قدیم ہے پس اگر اس کا کلام الفاظ اور
 حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ رہے کس لئے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کسی کے سمجھے نہیں ہوتی ہے
 اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر ہوا کرتی ہے مثلاً زید میں جب تک نیسے نہ ادا کر لیں گے کیے ادا نہ ہوگی
 علیٰ ہذا القیاس لہذا کلام لفظی جو حروف و اصوات سے مرکب ہوتا ہے اُس کی صفت نہیں۔
 سوال اگر کلام نفسی ہی اُس کی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت سورۃ اُن کا کلام نہیں ہے پس
 اُس کو کلام خدا کہنا چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید کی عبارت کو کلام الہی کہتے
 قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معارضہ کیا ہے کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند
 بنا لاؤ اور معارضہ الفاظ اور عبارت سے ہی ہوا کرتا ہے۔

جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے پس یہ صفت ازل سے ابد تک

اس کو حاصل ہے اس کے سبب سے جس سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ ہم کو صفت کلام
 حاصل ہے اور ہر وقت ہم کے ساتھ ہے کہ ہم کسی سے کلام نہ کریں یہ صفت کلام بالاتفاق انہی ہے اور
 اُس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے کہ اُس کی صفت ہے دوسرے یہ لفاظ اور عبارت
 قرآن کی۔ ان کو کلام الہی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ سوائے خدا کے کسی اور کی تالیف اور تصنیف نہیں بلکہ
 ان کو خاص اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اس معنی سے الفاظ اور عبارت قرآن مجید بھی کلام الہی ہیں بلکہ
 اس کا کلام الہی نہ کہنے والا بالاتفاق کافر ہے اور ان سے معارضہ بھی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو
 انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں سب کلام الہی ہیں بعض تحقیق اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں لفظ
 اور صورت بھی ہے جس کو مخاطب اُس نیتا ہے اور پھر قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو کہتے ہیں اور صورت
 خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے۔ ان کے حادثات ہونے سے اُس مطلق کا حادث
 ہونا لازم نہیں آتا جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا ان کے لئے صفت قدیم ہے باوجودیکہ اُس
 کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اُس کے لئے زبان مضغہ
 گوشت بھی ہو کیونکہ اُس کے الفاظ اور صورت ہمارے الفاظ صورت کی طرح نہیں بلکہ جیسا اُس
 کی ذات کے مناسب ہو نقلہ ملا علی القاری فی شرح فقہ اکبر وقال هذا هو الفاظہ
 عن عائمة الحدیث والمسنة انتھی (اہل حق کے نزدیک قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معانی
 اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اُس کی صفت قرار دیتے ہیں۔ معتزلہ اس کے الفاظ
 عبارت پر نظر کر کے اس کو حادث کہتے ہیں کہ قدیم و تاخیر الفاظ کا اور تیس برس میں نازل ہونا

فانہ واضح ہو کہ بعض علماء کے نزدیک خدا تعالیٰ کا کلام اپنے مقدس بیڑوں و فرشتوں سے ان کے فہم کے موافق ہوتا ہے اور اُس کے حسب
 مواقع مختلف ہوتا ہے جس میں جو صورت و الفاظ و حروف ہوں وہ وہ الفاظ ہیں کلام کو اپنے الفاظ میں تعبیر کرتا ہے اکثر
 نزول وحی اور الہام کی یہی صورت ہے اور یہی الفاظ و صورت سے بھی کلام ہوتا ہے اور مخاطب ہیں الفاظ سے کلام الہی کو تعبیر کرتا ہے نزول
 قرآن الہی صورت میں واقع ہوا ہے اور ان الفاظ کے تعدد و تقدیم و تاخیر سے اس کی صفت کلام میں جس کے الفاظ خاص سے تعبیر
 ہے کوئی حادث و نقص لازم نہیں تاہم یہ کلام جواب کبرائی کے سمجھے سے ہوتا ہے اور پھر بھی وہ کلام بالمشاف ہوتا ہے کہ کلمہ حق
 سبواہ کا حضور طرف کو اس کی استعدا و روحانیت کے موافق ہوتا ہے ہر تارے ہر کلمہ بالمشاف ہوتا ہے کہ کلمہ حق
 اس عالم میں پھر بھی اس میں اور خدا تعالیٰ میں خدا تعالیٰ حاضر ہوتے ہیں اور یہی کلام بذریعہ ناموس اکبر ہوتا ہے و ناموس
 اکبر کبھی بالفاظ مخصوص وہ کلام پہنچاتا ہے کبھی مطلب ادا کرتا ہے اور ان کے سامنے تعبیر کے ذلت الفاظ مخاطب کے ہوتے ہیں۔
 احادیث اسی قسم کی ہیں پھر یہ حالت بھی بیداری میں ہوتی ہے مگر جسم پر روحانیت کے غلبہ سے تعبیر عظیم پیدا ہوتا ہے اور بھی خوب
 میں جہاں جہانیت کے آثار ضعیف ہو کر روحانیت کو قہلی ہوتی جولان کا خواب معمولی خواب و خیال نہیں لازم

قدیم ہونے کے معنی ہے البتہ معقول کا یہ شبہ بعض جنبی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی سب کو قدیم کہتے ہیں چہر اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ الفاظ کو قدیم نہیں کہتے اور تقدیم و تاخیر الفاظ میں ہے نہ کہ معانی میں واللہ اعلم زیادہ تحقیق اس مسئلہ کی بڑی کتابوں میں ہے جس کو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اس کی گنجائش نہ تھی لہذا قلیل پر اکتفا کیا فائدہ ان صفات مذکورہ صفا ذاتیہ اور امہات الصفا بھی کہتے ہیں ان کا اور سب صفا بار تعالیٰ پر تہہ مقدم کیونکہ مثلاً اس کے لئے حیات نہ ہو تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیات اور صفات کی اصل تھیری علیٰ ہذا القیاس اب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں۔

صفت تکوین | اور وہ تکوین ہے۔ یعنی پیدا کرنے کی صفت اس کو حاصل ہے صفات ذاتیہ کے سوائے اللہ تعالیٰ کے جس قدر اور صفات ہیں جیسا مارنا جیلانا روزی دینا۔ تدرست و بیمار کرنا عورت و ذلت دینا علیٰ ہذا القیاس ان کو صفات فعلیہ کہتے ہیں۔ ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اس کی ضد سے موصوف نہ ہو سکے وہ ذاتیہ ہیں جیسا کہ علم اللہ تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اس کی ضد جہل اس سے موصوف نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں کہ ان سے اور ان کی ضد سے وہ لول سے موصوف ہو سکے وہ فعلیہ ہیں جیسا مارنا جیلانا رزق دینا اس کو زید کا مارنے والا اور عمر کو نہ مارنے والا اس کی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں بذاتی شرح فقہ اکبر سو یہ سب صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں گویا وہ ان سب کا مجمل ہے اور یہ سب اس کی تفصیل اگر اس کو یہ صفت حاصل نہ ہو تو وہ صانع عالم نہ ہو سکے اور بیکار ہو جائے وَقَالَ اَنَّا اَمَّا يَوْمَ اِذَا ارَادَ شَيْئًا اَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ یعنی اس کے کُن کہتے ہی ہر چیز کو جس کا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور وہ میل نہیں کس سامان اور اسباب و معین و مددگار کی حاجت نہیں (صفت تکوین بھی اور صفات ذاتیہ کی طرح ازل سے ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو اس کے وقت پر پیدا کیا ہے) اللہ تعالیٰ کی سب صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ ازل میں ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات سے موصوف ہے یہ نہیں کہ پہلے خدا نے تعالیٰ میں یہ صفات نہ تھے پھر وہ گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی۔۔۔ اس کے یہ صفات بھی ہیں۔ کیونکہ اگر ازل میں اس کے صفات

نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازل میں ان صفات سے خالی تھا۔ پھر کسی کے سبب سے یہ صفات اس کو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے۔ پس ازل میں جبکہ زمین و آسمان کچھ نہ تھے اس کو حیات بھی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور سماعت اور بصارت اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین سے بھی موصوف تھا۔ سوال صفت تکوین یہ مکونات کے کیونکہ ازل ہی ہوگی حالانکہ کسی مکون کو بھی ازل نہیں کہتے مثلاً صفت تکوین کی ایک قسم رزق دینا بھی ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جس کو رزق دیا ازل میں نہ پایا جاوے گا۔ رزق دینا بھی ازل میں ثابت ہو گا۔ علیٰ ہذا القیاس عالم کا اور اس کی ہر ہر چیز کا موجود کرنا بھی اس کی صفت ہے حالانکہ عالم ازل میں نہیں نہ اس کی کوئی چیز ازل سے ہے۔

جواب صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر موقوف ہے کہ جب تک کوئی غیر نہ ہو گا یہ صفت ظاہر نہ ہوگی اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ وصف اس کو امتیاز سے حاصل ہے سو یہ وصف ظاہر جب ہو گا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے جب بھی اس کو وہ وصف حاصل ہے گا پس اگر کوئی چیز بھی ازل میں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں ہستی نہ تھی لیکن اس کو وہ صفت تکوین ازل میں حاصل تھی نہ تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ ازل میں نہ ہو اور نہ یہ کہ مکونات ازل میں ہو جائیں بلکہ ہر مکون کی اس کے وقت پر تکوین کی آسمان و زمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا علیٰ ہذا القیاس، ازل سے ابتدا تک اس کی سب صفات بے تفاوت اس میں موجود ہیں اس کی صفات کا ازل ہی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور اب یہ ہونا اس لئے کہ جو قدیم اور ازل ہی ہوتا ہے وہ بھی فنا نہیں ہوتا پس اس کی صفات بھی فنا نہ ہوں گی ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ ہے کہ جو کبھی فنا نہ ہوا اور ہمیشہ رہے دوسری یہ وجہ ہے کہ اگر اس کی صفات کبھی اس سے دور ہو جائیں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ ان صفات سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لئے محال ہے قال اللہ تعالیٰ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازل سے ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور ازل ہی ہوا تو اس کی صفات بھی ابدی ازل میں ہیں کیونکہ اس کا یہ صفات کے

کسی وقت میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اُس کی صفات میں محال ہے کیونکہ تغیر بالوقت یوں ہوگا کہ اُس کی کوئی صفت بالکل جاتی رہے سو یہ محال ہے اور منافی ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت تھیں تھی اور نقصان اُس کے لئے منافی وجوب ہے اور کم صفت کا ہونا تو صریح البطلان ہے پس اُس کی حیثیت اور علم اور قدرت و ارادہ و قہر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُن میں کمی زیادتی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً اگر زید پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُس کی صفت تکوین بھی ازل سے ابد تک یکساں ہے پس جب اس نے زید کو پیدا کیا یا عمر کو بیمار کر دیا تو اُس کے پیدا کرنے کی اور بیمار کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اُس میں نہیں لیکن اُس کے تعلقات حادثیہ میں قائمہ اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جس طرح اس کی ذات کسی کے ساتھ مشابہہ اور کسی کی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ یعنی کوئی اس کی مثل نہیں بلکہ سب سے الگ ہے اسی طرح اُس کے اوصاف بھی کسی کے اوصاف کے ساتھ مشابہہ اور مانند اور متحد حقیقت نہیں ہیں اس کی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں اور اس کی قدرت اور اس کا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادہ اور علم سے مشابہہ نہیں اور اس کا سننا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں جس کا کہتے ہیں ایک قوت کاع رکھ دی ہے اور دوسری جا قوت بصیرت میری جا قوت نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضاء کا محتاج نہیں پس اُس کے اوصاف میں اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں فرق ہے۔ اور دونوں کی حقیقت جُدا ہے سُننا ہمارے لئے بھی ثابت ہے اُس کے لئے بھی لیکن اس کا سننا ہمارے سننے سے مغائر ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے۔

فصل سوئم تشریحات کے میان میں

وہ کسی کا کسی چیز میں محتاج نہیں | اپنی ذات اور صفات اور کسی کار میں وہ کا محتاج نہیں کیونکہ اس کی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں داخل ہیں

اور کل عالم اس کا محتاج ہے اور بنایا ہوا ہے پھر اگر اُس کو کسی چیز میں کسی کی طرف حاجت ہو تو لازم آوے کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے قال اللہ تعالیٰ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات و صفات میں غیر محتاج اور سر (یا گیلہ) ہے (اور نہ وہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا باجائے جیسا سیاہی، سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی پس اگر اللہ تعالیٰ بھی ایسا ہو تو اُس کو غیر کی طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما قرآن (اور نہ جسم ہے) جسم اُس کو کہتے ہیں جس میں لبیان چوڑاں دل ہو جیسا جنت پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزاء ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم بے اجزاء کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ایٹمی و صورت ہوں خواہ وہ اجزاء لای تجزئی ہوں خواہ اجزاء ثانویہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں پس اگر اللہ تعالیٰ کے لئے بھی بدن ہو تو اس کو بھی اپنے اجزاء کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزاء کا محتاج کہلا دے دو گے جو چیز اجزاء سے مرکب ہوتی ہے تو ہر کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزاء جمع نہیں ہو سکتے پس اگر خدا کے لئے بدن ہو تو کسی اور شخص ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے تیسرے یہ کہ ہر مرکب حادث ہوتا ہے۔ یہود اُس کے لئے بدن ثابت کرتے ہیں۔

لے منافی کے ہاں خدا کے تین جزیرے ہیں اہل اہل روح القدس ہندو کے ہاں بشن مہادیو برہما خدا کے تین تہ ہیں تین جزوں سے مرکب نام خدا ہے قطع نظر خرابی کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور حادث کا محتاج اور کسی غیر کا پیدا کیا ہو سکتا ہے یہ کتنی خرابی ہے کہ خدا کے جزوں کو جدا بھی کہتے ہیں اور خدا کو بے پای پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جز جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا و سب سے زیادہ یہ عند بدتر از گناہ ہے کہ اُن کو اوصاف بھی کہہ بیٹھتے ہیں اور اعتراض ہے کہ اس میں خلل ہے جو ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ صفت اپنے موصوف سے جدا ہوتا ہے نہ کہ جہاں جہاں نہیں کرتا حالانکہ ابن کاردین میں آنا کھانا۔ پچاسی یا ناٹھاری کے ہاں ثابت ہے علیٰ ہذا القیاس بہاؤم ہادیویشن کا افعال بشریہ کرنا ہندو کے ہاں ثابت ہے مولائے اہل اسلام کے ہر فرقے نے اللہ تعالیٰ میں نہایت عجیب قانم کر رکھے ہیں نصاریٰ اور یہود نے تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکمائے زمان نے عاجز محض سمجھا ہے کہ بے اختیار حبیب کر و شے سے با قہر تباہ عالم اُس سے پیدا ہوا ہے اور پھر اُس کے ثناء قادی نہیں۔ اور اُس کو جہاں بھی سمجھتے ہیں کہ اُس کو جزئیات کا حال معلوم نہیں۔ سبحان اللہ عما یصفون ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ

پس نہ اُس کے لئے کوئی رنگ ہے نہ لُوس ہے | کیونکہ رنگ اور بوی خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بوی نہیں پائی جاتی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ کے لئے بدن نہیں تو رنگ اور بوی بھی نہیں نہ وہ سیاہ ہے نہ سفید ہے نہ نرم ہے نہ میلانہ اُس میں خوشبو ہے نہ بدبو ہے نہ لہبا ہے نہ پست قدر نہ دبلا ہے نہ موٹا نہ گرم ہے نہ سرد ہے نہ سخت ہے نہ نرم۔

نہ اُس کے لئے مکان ہے | کیونکہ مکان جسم و ارجیز کے لئے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں رہتا ہے نہ زمین میں نہ شرق میں ہے نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اُس کے آگے ایک ذرے کے برابر ہے وہ اس میں کیونکہ سوادے لیکن ہر جگہ اُس کا ظہور ہے کوئی جا اُس سے غائب نہیں ہے ہر جگہ اور ہر مکان اُس کی نسبت برابر ہے۔

سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے کما قال الرحمن علی العرش متکویٰ یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر قائم ہوا اور شکوہ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یُنْزِلُ تِبَارُکَ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَةٍ اِلٰی سَمَآءِ الدُّنْیَا الحدیث یعنی اللہ تبارک تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے۔

جواب یہ آیت وحدیث اور اسی طرح وہ آیات و احادیث کہ جن میں اللہ کے لئے سمعہ اور بصر اور پاؤں اور انگلیاں اور پٹلی اور آنکھ اور نفس وغیرہ ثابت ہے ان کو تشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ ان کے ظاہری معنی چھوڑ کر تاویلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اس کی ذات مراد لیتا ہے اور آیت پیش کرتا ہے لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ کہ اگر اس کے لئے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیزیں ثابت ہوں تو ممکنات کے مشابہ ہو جائے فرقہ مشبہ کہ جس کو مجسمہ بھی کہتے ہیں۔ اُن کا یہ قول ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ اعضا آیات احاد میں آئے ہیں اُس کے لئے ثابت ہیں اور وہ عرش پر ایسا ہی بیٹھا ہے کہ جس طرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت پر بیٹھتا ہے۔ لہٰذا اُن کی یہی آیات و احادیث ہیں کہ جن میں ان امور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت اُن کے قول کو بالکل رد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جس کو اہل سنت الجماعت کہتے ہیں جس میں تمام صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو ناپسند رکھتے ہیں کس لئے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک کا اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات تشابہات کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیات تنزیہ لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ کا انکار لازم آتا ہے اور مذہب اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لئے ثابت ہیں۔ تاکہ قدریہ کی مانند ان

آیات و احادیث کا کہ جن میں یہ صفات ہیں انکار لازم نہ آوے اور حقیقت ان صفات کی اللہ ہی کو معلوم ہے ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہمارے استوتوی کی مانند اُس کے لئے ہاتھ منہ اور استوتوی ہرگز نہیں تاکہ مجسمہ کی مانند اس آیت لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ کا انکار لازم آئے کیونکہ وہ کسی ممکن کی مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں فاذا ذکرنا الله في القرآن من ذکر الوجه واليد والنفس العين فہولہ صفات ولا يقال ان یدہ قد ذکرناہ او نعمتہ لان فیہ ابطال الصفة وهو قول اهل القادر والاعتزال ولكن یدہ لا صفة بلا کیف انتھی کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس اور عین ذکر کیا ہے سو یہ سب اُس کی صفات ہیں اور مقررہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہئے کہ ہاتھ سے مراد اُس کی قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اس سے اللہ کی صفات باطل کرنا ثابت ہوتا ہے جیسے میرے مراد اس کی ایک صفت ہے کہ ہم اُس کی کیفیت نہیں جانتے امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے اور امام احمد حنبل اور امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب کما فی النظامیہ۔

نہ شکل و صورت ہے | کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لئے ہوتی ہے اور وہ جسم سے پاک ہے پھر نہ وہ آدمی کی صورت پر ہے نہ جن کی نہ حجر کی نہ کسی اور شے کی پس جو بعض کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں ہے بلکہ پیر ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت میں خدا مگر ایسی ہے (نہ اس پر زمانہ گزرتا ہے) کس لئے کہ زمانہ حادث چیزوں کے لئے ہوتا ہے کیونکہ ممکن کے نزدیک زمانہ ایسے تجدد کو کہتے ہیں کہ جن سے دوسرے تجدد کا اندازہ کیا جائے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں۔ پہلی صورت میں اس کا تجدد ہونا دوسری میں حدوث ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس اس کو یوں نہ کہیں گے کہ ستائیس برس کا ہے یا ہزار برس کی عمر رکھتا ہے یا اللہ کی علیٰ ہذا القیاس۔

نہ بوڑھا ہے نہ جوان ہے | کیونکہ بوڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لئے فائدہ حدیث میں آیا ہے ان اللہ خلق آدم علی صورۃ متفق علیہ کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا جمہور محدثین کے نزدیک اس کی معنی ہیں کہ صورت کی طرف انصاف ہے وہ انصاف لہٰذا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ ذاتہ اللہ نہیں یعنی ہاں کے عہدہ مخصوص ہوتا ہے آدم کو نایا نہ کر اللہ بھی آدم جیسی صورت ہے اور یہی ممکن کہ کوئی غیر آدم کی صورت ہے کہ آدم کی صورت پر بنایا جو علم الہی میں قرار پایا ہے اہل کتاب اس کے ظاہری معنی مراد لیتے ہیں تو میرے معنی کے مطابق ۱۲ منہ +

مخصوص ہے اور وہ نہ زمانی ہے نہ جسمانی۔

لکھانے پینے پینشیا ب و پانچانے اور صحت و مرض خوشی و رنج و غیرہ سے پاک ہے کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہیں ان چیزوں سے بھی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس نیند اور اونگھ اور سب لذائذ و غیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں سے مختص ہیں پاک اور مرتب ہے (اور نہ جوہر ہے) متکلیف کے نزدیک جوہر جز لا یتجزیٰ یعنی جسم کے نہایت چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اس کا جزو نہ نکلے کہتے ہیں اور جوہر فرد بھی اُس کا نام رکھتے ہیں اور حکماء کے نزدیک جو خراج میں کسی اور دوسری چیز میں ہرگز نہ پایا جاسکے اسے جوہر کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ متکلیف کا جوہر کسی جسم کا جزو ہوتا ہے سو اللہ تعالیٰ کسی چیز کا جزو نہیں ہے اور حکماء کا جوہر بھی ممکنات میں داخل ہے۔ سو اللہ تعالیٰ ممکن نہیں بلکہ واجب ہے لہذا جوہر نہ کہنا چاہیے۔

اور نہ وہ کسی کا ہم جنس اور نہ کسی کے ساتھ مشابہ کسی کے ساتھ متحد ہے | اس لئے کہ اگر اُس کے لئے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے ہوگا۔ پس اُس کا مرکب ہونا لازم آوے گا۔ اور یہ محال ہے اور کوئی اُس کی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ پھر تو حیدر رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکا ہے اور صفات میں بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ اُس کے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں ہے کہ اس کی صفات اس کی مانند ہوں نہ کسی کا علم اس کے علم کے برابر کیونکہ اس کا علم حضور ہے کہ تمام عالم اُس کے نزدیک حاضر ہے وہ سب کو ہر وقت یکساں جانتا ہے مخلوق میں سے یہ بات کسی کو حاصل نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا الیقین اس کی قدرت و ارادہ و حیات وغیرہ صفات سب بمثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے تو اس کی طرف سے ہے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ اور متحد بھی اس کے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح البطلان ہے پس نادانوں کا یہ قول کہ انسان سحر و شجر و کچھ ہے سب وہی ہے صریح کفر ہے۔

وحدت الوجود | بعض صوفیاء کرام جو وحدت الوجود کے قائل ہیں اُس سے یہ نہیں ثابت

حتمانی عقائد الاسلام، کاپی نمبر ۱۲

ہوتا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لئے کہ وہ وحدت الوجود کے قائل ہیں جس کے معنی یہ ہیں کہ سب کی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجود ہے اور فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں مثال اس کی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درو دیوار اور جس قدر شفاف چیزیں ہیں سب منور ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہو جاتا ہے تو سب پر اندھیرا چھا جاتا ہے پھر کہہ سکتے ہیں کہ ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور الگ الگ ہیں آفتاب اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں ان کو کوئی عاقل ایک نہ کہے گا یا یوں کہو اعیان خارجہ یعنی جو چیزیں خارج میں موجود ہیں زمین و آسمان اور ان کے اندر کی چیزیں ہیں ان کو وہ بھی خدا تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں کہنے یا کہو ان کی چشم حقیقت میں ہیں غلبہ محبت سے کوئی چیز موجود نہیں دکھائی دیتی۔ اس کے وجود اصلی کے اظہار معلوم ہوتے ہیں اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود سے خالق و مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ کسی کا مذہب ہو اور کوئی اس کا قائل ہو۔

نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز اس میں حلول کر سکتی ہے | ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانے کو حلول کہتے ہیں جیسے پٹرے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاتا ہے سوال اللہ تعالیٰ کی نسبت حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ میں کوئی چیز حلول کرے تو وہ محل اور قابل ہو جائے اور قبولیت اور استعداد ممکنات کا خاصہ ہے پس اللہ تعالیٰ میں کوئی چیز اس طرح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ ہوتا ہے یا گرم پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دونوں میں فرق نہیں رہتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ وہ کسی چیز میں اس طرح سے مل سکتا ہے پس وہ جو حکم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص بندہ کامل دلی اس کی ذات میں اس طرح مل جاتا ہے جیسا برف پانی میں یا قطرہ دریا میں یا اولیاء اللہ اور اللہ ایک ہی ہیں کیونکہ وہ ان کی ذات میں حلول کرتا ہے اور ان کے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے اس کی ذات اور صفات کو | دلیل عقلی اس سے پہلے اچھی ہے قال اللہ تعالیٰ كُلُّ شَيْءٍ سُبْمِیْ فَنَا اور تغیر نہیں | اِنَّهَا لَکَ اِنْ وَّجْهَہُ یعنی اس کی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونے والی ہے پس اس کی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہے گی وقال وَیَسْبِیْ وَّجْہَہُ

كَرِيمًا ذُو الْبَلَدِ وَالْحَكِيمُ يَعْنِي اللَّهُ جَلَالُہٗ اَوْ اَكْرَامُہٗ وَلَا ہمیشہ باقی رہے گا۔

نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں جنسیت ضروری ہے پس کوئی اس کی اولاد سے ہے اگر اس کے اولاد ہوگی تو بالضرور اس کے بچس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے ہوگا تو اس میں اور اس کے ماں باپ میں بالضرور محابست ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی چیز بچس نہیں جیسا کہ اس کا بیان گزرا پس نہ کوئی اس کی اولاد ہے نہ وہ کسی کی نہیں کے ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اس کا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اس کے لئے بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ تربے نہ مادہ ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ کہ اسے بنی کہہ دے اللہ ایک اور بے نیاز ہے نہ اس نے کسی کو جنا نہ کسی نے اس کو جنا نہ کوئی اس کا کفو ہے نصاریٰ کس قدر دینی امور میں بے خبر ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں۔

کوئی چیز اس پر کیونکہ اس سے اس کا اختیار باطل ہوتا ہے اور اضطرار ثابت ہوتا واجب اور ضرور نہیں ہے اور یہ اس کے لئے عیب ہے مغز کہتے ہیں کہ جو چیز بے کے حق میں خیر اور صلح ہو اللہ کو اس کا کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آئے گا سو یہ ان کی نافرمانی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدٰی لَكُمْ جَمِیْعًا وَاگر اللہ چاہتا تو سب کو ہدایت کرنا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن اس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت و فضل سے بعض چیزوں کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور اس میں بھی اس کو اختیار باقی رہتا ہے چاہے کرے چاہے نہ کرے۔

کوئی چیز اس کے علم اور کیونکہ اس میں اس کے لئے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ ہر عیب قدرت سے باہر نہیں اور نقصان سے پاک ہے پس وہ ہر چیز پر قادر ہے اور ہر چیز کی انکو ضرر ہے اس کے حکم کو کوئی کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو ٹال دے تو اس کا عاجز ہونا ثابت ہو جاو پھر نہیں سکتا ولا مانع لحکمہ۔ اور کوئی اس کے حکم کو روکنے والا نہیں۔

سہ قدم اول کتاب باپ کا لفظ کبھی ادب اور محبت میں خدا تعالیٰ پر اور بیٹے کا اس لحاظ سے مخصوص بشر پر ہوتا ہے۔ رفتہ رفتہ غلو ہوتا گیا اور ان الفاظ کے حقیقی معنی مراد ہونے لگے ۱۲ منہ ۲

سب عیبوں سے پاک ہے اور کیونکہ اس میں عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی سب کمال اس کو حاصل ہیں ہونا محال ہے فائدہ یہ تشریحات قرآن کی بہت سی آیات سے ثابت ہیں از انجملہ یہ آیت ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اَلَا یہ یعنی اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں از انجملہ یہ آیت ہے هُوَ الْغَنِيُّ اَلَا یہ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں پس محرم ہونا اور عرض و جوہر ہونا اور مکانی زمانی ہونا اور کھانا پینا۔ سونا پیشاب و پاخانہ پھرنا اور اولاد جنانا علیٰ ہذا القیاس جس طرح جسم اور جوہر سے متعلق ہیں اور اسی طرح جو چیزیں کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اس کی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو منافی ہیں مثل حلول اور اتحاد مشابہت تغیر حدوث و احتیاج جبل و عجز و موت و ضعف وغیرہ ان سب کی نفی ان آیات سے صراحتہ اور دلالتہ ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ فائدہ اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقیض عین کے پس ارتفاع نقیضیں لازم نہ آیا۔ تھمارا و مغز کہ کے نزدیک اس کی صفات عین ذات ہیں خدا تعالیٰ کے نام خدا تعالیٰ کے جس قدر نام اور صفات شرع سے ثابت ہیں اسی پر اکتفا کرنا چاہیے۔ خدا تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں جمیع ممکنات سے جدا ہے پھر اپنے قیاس سے اس کا کوئی نام تجویز کرنا کوئی وصف قائم کرنا جائز نہیں شافی کہہ سکتے ہیں اس پر قیاس کر کے طیب نہ کہنا چاہیے یہ ان اسماء میں کلام ہے جو کسی صفت پر دلالت کرتے ہیں مگر اسمائے ذات اس سے مستثنیٰ ہیں یہود و نصاریٰ کے ہاں یا اور قوموں میں جو اللہ کے نام مقرر ہیں جیسا کہ یہودیوں یہوداہ اور فارسی میں خدایا ایند اور ہندی میں نارائن یا سبگوان یا پر میشرادر ہر ملک میں اس کا ایک نام ہے ایسے ناموں سے یاد کرنے میں احتیاط ہے مبادا یہ کسی ناجائز صفت کے لحاظ سے قرار نہ دیئے گئے ہوں گران کی بے تعلیمی بھی نہ چاہیے۔

فصل چہارم۔ رسالت۔ اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ بندے خالص کتا ہیں اور معجزے عامہ کے اثبات میں دیکر بھیجے ہیں ان کو رسول کہتے ہیں اس کے ثبوت کیلئے چند دلیل ہیں۔

دلیل اول ضرور ہے کہ لوگوں کے افعال مختلفہ میں سے بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہوں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جان کر کرتے ہیں اور بعض بُرا سمجھ کر اس سے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا اللہ کے ہاں اس کا کرنا پسند ہو گا یا ناپسند اور ضائع الہی کے دریافت کرنے سے عقلیں قاصر ہیں اس لئے بعض عقلاء بعض افعال کو دلیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض براہیں یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ اصل حال معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا حقبے اس کے بتلانے پرگز معلوم نہیں ہو سکتی لہذا کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی و ناراضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور بے خبری کی حالت میں اس کے بندے گرفتار عذاب نہ ہوں اور اس اطلاع دینے والے کو رسول کہتے ہیں پس مدعا ثابت ہو گیا ہے۔

دلیل دوم بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی اور دنیوی میں نہایت احتیاج ہے جس طرح کہ بادشاہ کی طرف رعایا کو اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم مماثلت کے سبب ہر شخص بے سطح خدا سے مہکلام نہیں ہو سکتا نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ بیچ میں ہونا چاہیے کہ طرفین سے اس کو مناسبت ہو ورنہ حرج عظیم پیش آئے گا سو ایسے شخص کو رسل کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے۔

دلیل سوم تین چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب و ثواب آخرت کی کہ جس کی ترغیب و ترہیب سے اچھے افعال کئے جاویں برے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کی چونکہ جب تک یہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور پر اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند فلاں طور سے ناپسند ہے تو مفت اوقات ضائع کرنا ہے اور یہ ہر بندے پر پڑا سہاری فرض ہے تیسرے تعلیم روحانی یعنی اس کی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی الجھ عقل کو لگا دے مگر کماحقہ ادراک مشکل ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ جو ان امور سے یہ الہام الہی واقف کرے اور وہ نبی ہے پس یہ جو بعض کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں اول کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے رُسُلًا مَّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّيَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا۔

سلہ جیسا کہ ہنود کا ایک فرقہ اور حکمائے قدیم و حال کے لوگ ۱۲ منہ۔

یعنی ہم نے پیغمبروں کو خوشی اور ڈر سنانے کو بھیجا تاکہ لوگوں کا اللہ کے روبرو رسولوں کے بعد کوئی عذر باقی نہ رہے اور اللہ زیر دست حکمت والا ہے یہ مختصر ثبوت ہے ورنہ اس مدعا کے اثبات کے لئے علمائے کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سے ادلہ بیان کئے ہیں فائدہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کئی کتاب لکھی ہو کر تھی ہے کہ ان کے بعد اور ان کے روبرو اس پر عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں فائدہ اور مجرہ بھی اپنی تصدیق کے لئے دکھایا کرتے ہیں مجرے سے بچے جھوٹے میں تمیز ہو جاتی ہے پس جو شخص جھوٹا ہو گا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی خرق عادت ظاہر نہ کر سکے گا کیونکہ عادت اللہ یوں ہی جا رہی ہے کہ بچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکروں کے یقین کرنے کو کوئی امر خارق عادت ظاہر کر دیتا ہے اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کے بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا مجرہ دیکھنے کے بعد یقین ہو جاتا ہے کیونکہ اگر لوں عادت جاری نہ ہو تو انتظام عالم بگڑ جاوے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ کی نیابت یا پیامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جعلی سند بناتا ہے تو بادشاہ خبر پانے کے بعد انتظام ملک کیلئے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر انتظام ملک مقصود ہے تو کیا اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین کو اپنے عالم کا انتظام مقصود نہ ہو گا پس ہرگز جھوٹے شخص سے معجزہ ظاہر نہ ہونے دیکھا اور اس جھوٹے کو دنیا میں ہی رسوا کرے گا چنانچہ سلیمہ کذاب اور اسود کنڈی وغیرہ کو رسوا کیا اور توریت میں بھی اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرے گا اور اپنی طرف سے کچھ کہے گا تو قتل کیا جاوے گا اور سزا پاوے گا اور قرآن مجید میں بھی اس کی خبر دی ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَقُولُ عَلَیْہَا بَعْضُ الْاَقَاوِیْلِ کَاَحَدٌ نَّآمِنُہٗ بِالْاِیْمَانِ ثُمَّ لَقَطْعًا وَاَنۡہُ الْاَوَّلِیۡنَ ۝ فَاَمَّا کُمۡ مِّنۡۢ بَیۡنِ اَحَدٍ عَنۡہٗ حَآجِزِیۡنَ فَاَنۡہٗ جَوَامِرِ خَارِقِ عَادَتِ کہ نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو اس کو مجرہ کہتے ہیں جیسا کہ تھوڑے سے پانی سے لشکر کو سیراب کرنا اور بٹلانے سے درختوں کا چلا آنا اور حکام کرنا اس کی نبوت کی شہادت قائم کرنا مروجے کو زندہ کر دینا چاند کو اظہار سے شق کر دینا اور جو قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہوا تو اس کو اس خاص کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے پیرد سے ظاہر ہو سچا اگر ولی سے ظاہر ہو تو اس کو کرامت کہتے ہیں اور اگر

سلہ سنہ ستائس باب ۱۸-۱۲ منہ سلہ اگر نبی بنالایا ہم پر کوئی بات تو ہم کھڑے اس کا دہنا یا تھوہیر کاٹ دیتے ہیں کے دل کی دگ پھر نہ تا تم میں سے کوئی روئے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارنے لگے تو دہنا یا تھوہیر کہتے تھے تاکہ مرگ نہ

مومن صالح سے ظاہر ہو تو اس کو **مومن** کہتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں ان کے نبی کے واسطے معجزہ شمار کئے جاتے ہیں کیونکہ پیر و لوگوں سے ایسے امور کا ہونا اس نبی کی صداقت کے لئے دلیل ہیں ہے اور اگر یہ خرق عادت کافر سے ظاہر تو اس کو **فحشاء حاجت** کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو ان کی مرادیں دیکھ اور ان کی حاجات حسب دلخواہ عطا فرما کر اور زیادہ گمراہی میں ڈالتا ہے آگے سحر اور استدراج اس کے اقسام ہیں کیونکہ اگر بلا مباشرت اسباب خفیفہ و جلیہ کے ہے تو اس کو استدراج کہتے ہیں کہ رفتہ رفتہ خدا اس کافر کو مغرور کر کے ہلاک کر لگا لیکن اگر وہ کافر مدعی نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہے گا تو اس سے خارق عادت موافق ظاہر نہ ہوں گے بلکہ خلاف ظاہروں گے جیسا کہ میلہ کذاب سے کسی نے کہا تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعار سے فلاں شخص کی آنکھ اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہے تو تو بھی کر۔ پس اس نے دعا کی اس کی دوسری بھی اندھی ہو گئی اس کو اہانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب خفیفہ ظاہر ہو تو اس کو سحر کہتے ہیں یعنی جادو و تدلیج میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خوارق عادت سے الگ ہے کیونکہ وہ اسباب پر مبنی ہے جیسا کہ دو اول سے مرض کا اچھا ہونا یا پس جس طرح دوا سے مرض کے دور ہونے کو خوارق عادت میں داخل نہیں کرتے اسی طرح سحر کو بھی داخل نہ کریں گے لیکن سحر کے اسباب غبی ہوتے ہیں اس وجہ سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے۔

وہ سب راستباز اور نیکو کار اور کبیرہ و تفصیل اس کی یہ ہے کہ کل انبیاء علیہم السلام وحی آتے **صغیرہ گناہ سے پاک تھے** کے بعد یعنی نبی ہونے کے بعد کفر اور شرک اور جیسے کہا ہے خواہ عمداً ہوں خواہ سہواً عمداً صغیرہ سے بھی اشاعرہ اور جمہور معتزلہ کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل السنۃ کے نزدیک عمداً صغیرہ ہونا ممکن ہے اس لئے کسی نبی سے بعد نبوت نہ کوئی صغیرہ نہ کوئی کبیرہ نہ ہو اسے جمہور اہل حق قائل ہیں کہ بعد نبوت کے سب سے صغیرہ گناہ ہونا انبیاء علیہ السلام سے ممکن ہے **فائدہ**۔ آج کل کے حکماء فرنگ بھی کہتے ہیں کہ مجبوراً ممکن نہیں ان کا خدا خلاف قانون عادت کوئی بات نہیں کر سکتا مگر جس کو دھاتی علوم کی کچھ بھی چاشنی ہے وہ بخوبی یاد کر سکتا ہے کہ روحانی طاقت سے بعض اوقات وہ عجیب و غریب باتیں ظاہر ہو جاتی ہیں جن کو ظاہر میں خلاف قانون فطرت تصور کرتے ہیں اولیاء کرام کی برکات کا بہت بے مشابہہ کیا ہے مگر یورپ میں ایسے لوگ نہیں ۱۲ منہ فانی خرق عادت اس کام کو کہتے ہیں جو خلاف عادت مستقرہ سرزد ہو ۱۲ منہ۔

بخلات معتزلہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ ان سے سہواً بھی صغیرہ ممکن نہیں ہاں نبوت سے پہلے زمانہ میں اختلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے کسی نبی سے قبل نبوت بھی کفر اور شرک سر نہ نہیں ہوا۔ اب باقی رہے کبار و صغائر عمدہ و سہواً بعضوں کے نزدیک قبل نبوت یہ امور ان سے ممکن الوقوع تھے کیونکہ ممکن ہے کہ پھر ان کو خدا تعالیٰ معاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے اس میں کچھ کسی طرح کا محال نہیں لازم آنا معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت بھی یہ امور ان سے ممکن الوقوع نہ تھے کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو ہدایت کی مانع ہے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت خلق خدا ہو مثلاً ولد الزنا ہونا یا فحوریں مبتلا ہونا یا جو انور خست پر دلالت کریں ان امور سے انبیاء علیہم السلام بری تھے معتزلہ اور شیعہ کا اس باب میں یہی عقیدہ ہے اسلئے یہ اختلاف کہ عیصرت انبیاء علیہم السلام آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے؛ اہل حق کے نزدیک اولہ نقلیہ قرآن و حدیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ خراہاد ہیں تو ان روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر تواتر متفقوں میں تو گناہ سے مراد صغیرہ لیا جاوے گا یا قبل نبوت کے اس کا سرزد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی مکالمات علی **اَدم رَبِّکَ فَعَوٰی** یا موسیٰ علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے ایک قطبی کے مکامارا اور وہ مرگیا یا یوسف کے بھائیوں کی نسبت مذکور ہے کہ یوسف کو کنوئیں میں ڈالا اور پھر نکال کر چہرہ در اہم کو بیچ دیا یا داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ ان کے پاس دو فرشتے فتویٰ پوچھنے کو آئے کہ میری ایک دینی اس میرے بھائی نے چھین لی اور اس کے پاس نناوے دنیال موجود ہیں اور اس کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ داؤد نے ایک سپاہی کی بیوی کو دیکھا خوبصورت تھی پس ذاتی اس کے شوہر کو جہاد میں بھیجا فقناؤ وہ شہید ہوا پھر داؤد نے اس عورت سے نکاح کر لیا سو یہ فتویٰ اس رمز کا تھا یا یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم الہی اپنی قوم سے عذاب آئے کا دن مقرر کر دیا تھا جب سمجھے تو گھبرائے کہ اگر روز معین پر عذاب نہ آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں سے بھاگے راستہ میں دریا میں گر آئے گئے پھلی نے ان کو نقد کر لیا پھر وہاں استغفار کیا پھر بار آئے یا ابراہیم علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھ کر کہا تھا کہ ہذا ربی کہ میرا رب ہے اور یہ ظاہر شرک کی صورت ہے

یا بعض روایات سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ ہونا ثابت ہے ایک بار جب کہ ان کی قوم نے ان کو عید میں لے جانا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا اِنِّیْ سَبِّحُکُمْ کہ میں بیمار ہوں پھر جب وہ لوگ واپس آئے تو دیکھا کہ چھوٹے بتوں کو کسی نے توڑ ڈالا اور بڑے کے کندھے پر کھڑی رکھی ہوئی ہے ابراہیم سے پوچھا تو کہا ان کے بڑے نے کیا ہے اور ایک بار جب کہ فریاد شاہ نے ان کی بیوی کو حسین جان کر چھین لیا ان سے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن ہے واضح ہو کہ ان سب شکاں کا جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا۔ مگر کچھ یہاں بھی مزاحمت ضروری ہے یہ کہتا ہوں کہ بعض ان میں سے گناہ نہیں گو نظر گناہ معلوم ہوتے ہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا قہر ظالم کو کہ جو ایک اسرائیلی پر ظلم کر رہا تھا اعانت کے لئے مکا مارا کچھ گناہ نہ تھا بلکہ واجب تھا مگر قضا الہی سے مرگیا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی اولوالعزمی کی نسبت گو موسیٰ محض بے خطا تھے ایک قسم کا نقصان تھا آخر استغفار کیا خدا نے اس چوک کو معاف کر دیا اور اسی طرح داؤد علیہ السلام کا قصہ محض بے اصل ہے یہود کی کتاب موسیٰ میں کسی نے لکھ دیا ہے اس کی تقلید سے ہمارے روایات کش نے اس کو قرآن مجید کی ان آیات کی تفسیر میں لکھ دیا جو سورہ ص میں دو شخصوں کا داؤد علیہ السلام کے پاس دنیوں کا جھگڑا لانے اور اس کا انصاف چاہنے اور داؤد کا دل میں ان کے بے حجاب آنے سے ناخوش ہونا اور پھر اس کو آزمائش سمجھ کر مجھڑے میں گرنے اور خدا سے معافی مانگنے کی بابت مذکور ہے محققین اسلام نے لکھ دیا ہے کہ قصہ محض جھوٹ ہے اور ابراہیم علیہ السلام نے اِنِّیْ سَبِّحُکُمْ اَکْفَار کو الزام دینے کے لئے فرمایا تھا نہ کہ اعتقاد و لکھا قال تعالیٰ وَتَقَدَّرَ اَنَّا اَبْرَاهِیْمَ رُشْدًا مِّنْ قَبْلِ الْاٰیَةِ کہ ہم نے اول عمر سے ابراہیم کو رشد عطا کیا تھا پس رشد کی یہ منافی ہے کہ آفتاب کو خدا سمجھیں اور وہ تینوں جھوٹ ہیں تھے بلکہ تو یہ تھا کیونکہ ابراہیم یا خلیفہ بیمار تھے ورنہ دل ان کی حرکات سے بیمار تھا۔ سو یہ جھوٹ نہیں اور واقعی سب سے بڑے نے جو خدا تعالیٰ ہے چھوٹے بتوں کو زخمی کیا تھا کیونکہ ہندہ کے کل افعال خدا کی طرف منسوب ہو سکتے ہیں لہذا امر اخذ نہ کیا بلکہ ذمہ معینین بات کہہ گئے تاکہ وہ مطلب حاصل ہو جاویں سو یہ جھوٹ نہیں گناہ جاتا ان کی بی بی چچا زاد بہن نکاح اگر اس موذی کے دفع شر کے لئے بہن کہا تھا تو کچھ جھوٹ نہ تھا اور یونس کا بلا امر الہی وعدہ کر دینا گناہ نہ تھا کیونکہ اسی کیلئے

بھیجے گئے تھے مگر پھر وہاں سے چلا جانا منافی علوشان تھا لہذا اعتبار آیا پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے بھول کر اس درخت سے کھایا تھا سو یہ ہوا گناہ ان سے سرزد ہو گا تو تعالیٰ وَکَمْ یُحِیْلِ لَہٗ عِزُّ مَآکُمْ آدم کا ہم نے عزم یعنی ارادہ اس گناہ میں نہ دیکھا لہذا اعتبار ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی نبوت میں اختلاف ہے جن کے نزدیک وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جن کے نزدیک وہ نبی ہیں تو یہ افعال ان سے قبل نبوت سرزد ہوئے تھے کمالیخی انبیاء کی اس نفی کو زلت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد ہو گئی ہیں سب معاف کر دیئے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہونے میں چند حکمتیں تھیں از انجلیہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس لغزش کو یاد کر کے بہت رویا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از انجلیہ یہ ہے کہ کسی نفس بشری ان کو اپنی عبادت کے غور میں ڈالنے پائے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس لغزش کی بھی مکانی نہ سمجھیں از انجلیہ یہ کہ وہ اپنی امت کے گناہ دیکھ کر ان سے متفرق نہ ہو جائیں بلکہ ان کو بھی اپنے کثرت استغفار میں شامل کریں۔

احکام الہی کے پہنچانے | کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لئے اللہ میں کمی نہ کرتے تھے | ان کو اور خلق سے ممتاز کر لیتا ہے پس امین الہی سے محال ہے کہ

وہ مخالفوں سے ڈر کر احکام الہی کے پہنچانے میں کمی کرے یا دین میں مدح و انتہا کرے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام قادرہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کی بابت جو آیا ہے کہ خدا ترے گناہ معاف کرے سو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت اپنی امت کے گناہوں کے بخش جانے کے لحاظ سے اپنا گناہ بخشے تھے سفارش کرنا لازم کی طرف سے کہہ دیا کرتا ہے کہ حضور میرے جرم کو معاف کریں اور اس حضرت ہی کے گناہ قرار دیئے جاویں تو راہ عشق الہی میں تقصیرات بشرہ ہیں ۱۲ منہ فاشہ بعض منصبیسا بھول اور ان کے مقلدوں نے آنحضرت صلی علیہ وسلم کی عظمت پر ان آیات سے کہ جن میں گناہ سے معافی مانگنے یا بخش دینے کا ذکر ہے حمل کیا ہے اور پھر اسی سلسلہ میں مسلمانوں کی رطب و یابس روایات کو عجیب عجیب رنگ دیکر ناواقفوں کو دھوکا دیا ہے یا یہ کہو اپنے اوتاروں میں نبیوں دینا ناقص کے شرمناک واقعات کا کہ جو ان کے پرانوں میں درج ہیں جس قدر قاری یہ ہنود کو نفرت ہوئی اور سرے سے ان پر لوگوں کا نکال کر دیا بد آواز ہے یا وہی خدا را دان کے مرید عباد الدین اور ان کے مقلد اندھن مراد یا دہ کی تصانیف میں یہی خرافات بھرے پڑے ہیں مگر عیسائیوں کے مقلد ہیں تو لازمی جواب اسی قدر کافی ہے کہ عہد جدید و قدیم تو ایسے شرمناک الزامات سے بھر پور ہیں جن میں حضرت داؤد سلیمان کو کہ جن کی نبوت کے وہ قائل ہیں اور ان کی کتابوں کو آسانی جانتے اور نمازیں پڑھتے ہیں بن برکت اور سخت شہوت پرست ثابت کیا ہے اور کتاب ابوب میں ہے کہ جو مال کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے گناہ سے پاک نہیں اور انجیل میں حضرت مسیح فرماتے ہیں کہ کون ہے جو گناہ سے پاک ہے۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم کا درحقیقت کوئی گناہ نہیں امت کے گناہوں کو شیخ اکبر اپنی طرف منسوب کر کے معافی مانگتے ہیں جس پر معافی کا وعدہ ہو گیا۔ ۱۲ منہ

نے عمرو کو اور اس کی فوج کو اور موسیٰ نے فرعون کو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود دنیا دینے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور ان کی تکالیف کو خیال میں نہ لائے قال اللہ تعالیٰ لَا يَجْعَلُ الرَّسُولُ بَلْعًا مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا يَكْفُتْ رِسَالَتَهُ۔

کوئی نبی اپنی نبوت کے لیے کہ اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز کا ابتدا اور انجام معلوم ہے پس وہ کسی معزول نہیں ہوا ہے ایسے بے لیاقت کو یہ بڑا رتیہ کیوں دینے لگا کہ آخر کسی امر ناظم کا ترک ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جاوے اور جو خلق اس کے سبب ہدایت پر آئی تھی اس کے گمراہ ہو جاوے۔

ان کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے کیونکہ رسول کا ماننا بعینہ اس کا ماننا ہے کہ جس کی ان کا موافق مقبول مخالف مردود ہے طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی طرف سے آئے ہیں تو ان کی نافرمانی اور ان کی فرمانبرداری خدا کی نافرمانی اور فرمانبرداری ہے اور وہ بات رسول فرمانے میں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق ان کا ہے وہ بعینہ اللہ کا ہے اور اللہ تعالیٰ کا موافق مقبول اور مخالف مردود ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جو خبریں غیب کی سزل نے دیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق خبریں دی ہیں پس جو ان کو مخالف تہلداوے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب داں سمجھتا ہے اور اس کو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تعالیٰ اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ دَهْوًا اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا حالانکہ وہ لطیف اور بہت خبردار ہے وقال اللہ تعالیٰ مَنْ يُلَاحِظُ الرَّسُولَ فَقَدْ اِطَاعَ اللَّهَ ۚ يَعْنِيْ جَسَدِ الْمُرْسَلِ كَمَا اَنَّ مَنْ يُلَاحِظُ اللَّهَ فَقَدْ اِطَاعَ اللَّهَ ۚ

فصل ۵۔ حضور کی شان | سب رسولوں سے افضل اور سب سے بعد محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام پر تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا افضل الانبیاء ہونا بحث اول دو قسم پر ہے۔ قسم اول۔

مقدمہ | رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے لوگوں کو اس کے احکام پہنچا دے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لئے معجزہ دکھاوے پس جس شخص میں یہ اوصاف ہوں گے

وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کس لئے کہ ایسے ہی شخص کو رسول کہتے ہیں سوا اس کے رسول کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے یا اس کی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے۔ پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ اوصاف سب موجود تھے سو وہ بھی موجب مقدمہ مذکورہ کے رسول برحق تھے اب رہا ان اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں سو وہ اس طور پر ہے۔

معجزہ قرآن | اگر آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ دائرہ قرآن مجید ہے کس لئے کہ معجزہ ایسی خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کرنے والے سے اس طرح ظہور میں آوے کہ منکر سے نہ ہو سکے پس معجزہ کو اسی لئے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہیں ہو سکتا اور وہ اس کو اس کی مثل ظاہر کرنے سے عاجز کر دیتا ہے معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں پائی جاتی ہے کیونکہ اس میں ہزاروں قسم کے عجائز ہیں اس کی فصاحت و بلاغت سے تمام عرب کے بڑے بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آ گئے تھے شب و روز ان کو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو تم کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو تم بھی تو بشر ہو عرب ہو فصیح و بلیغ ہو ایک چھوٹی سی سورت ہی کی مثل تو بنا لاؤ لیکن کبھی کسی سے یہ نہ ہو سکا بلکہ اس کے مقابلہ کو محال سمجھتے رہے اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت پر نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور جس طرح انبیاء سابقین کے معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے اسی طرح یہ لوگ بھی قرآن کو ان ہذا الکافرون کہتے گئے۔ غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور بہت سی آئندہ اپنے وقت پر ظاہر ہوں گی۔ حکمت نظریہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑے بڑے حکما رماں اور عقلانیوں کی حکمت کی اس سے آب جاتی رہی اور جس طرح آفتاب جہاں تاب کے نور کے مقابل ذرہ فیروہ ہوتا ہے اسی طرح ان کو فیروہ کر دیا خصوصاً آیات اور مبرر و معاد کا اس نہایت خوبی کے ساتھ بیان ہے کہ اہل کتاب نے بھی سرمو اس کو متفاوت نہ پایا بلکہ اس کے آگے تسلیم جھکایا حکمت علیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جس کی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پر جاری ہے افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ تدبیر المنزل اس میں ایسا خوب ہے کہ کبھی اس پر عمل کرنے سے انتظام میں خلل نہ آوے اور سیاسیات مملکت الیسا ہی عمدہ ہے کہ عقلاء فرنگ بہت سے روپے

صرف کر کے ہر سال نئے قانون بدلتے ہیں۔ چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک اور ہر قوم میں روز بروز نزل سے قیامت تک ان پر عملدرآمد سزاوار اور بجائے ہے۔ ان کے قوانین اپنی اُکھل کے ہیں۔ اس لئے ان میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ چنانچہ قرآن کے قوانین پر عمل کرنے سے خلفائے راشدینؓ کے فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا گیا اور طہارت باطنی اس میں بے مثل ہے یہاں تک کہ اس کے پڑھنے اور عمل کرنے سے باطن کی سب نجاستیں دور ہو جاتی ہیں جس قدر اخلاق بدیں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہے جس کا نمونہ صحابہؓ کے اخلاق جمیدہ اور ان کی خدا پرستی اور راست بانگی اور دینی گرمجوشی ہے۔ جو سخاوت تواضع رحمی حلم و عفت و شجاعت میں بے عدیل تھے اور ان کی پہلی حالت کو بھی دیکھنا چاہیے طہارت ظاہری بھی اس میں بے نظیر ہے پاکی بدن و مکان اور پیشاب و پانچاند کی نجاست اور جمیع نجاستوں سے پاک رہنے کا حکم ہے۔ الغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے اور اسی سبب سے وجہ اعجاز کے تعین میں علماء کا اختلاف ہے پس ایسی کتاب کا ایسے شخص سے ظاہر ہونا کہ جس نے کبھی استاد سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازے کو جانکا۔ بلکہ امی ہو باوجود اس کے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں سے کچھ سیکھ آئے ہوں نہ کسی ذی علم دانشمند حکیم کی صحبت اسٹھائی ہو کہ اس کی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہ ماں باپ کو بھی جس نے اچھی طرح سے نہ دیکھا ہو کہ ان کی تعلیم و تربیت کا نمونہ قرار دیا جاوے باوجود ان سب باتوں کے پھر ایسے ملک کا رہنے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر بھی نہ ہو اکثر لوگ اس ملک کے جہالت منہش وحشی سیرت ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرنے سے بھی زیادہ خالق عادت ہے کہ لا ینفی اب رہی یہ بات کہ مدئی نبوت سے اس کا ظہور ہوا سو چالیس برس کی عمر سے آخر دم تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اس کا بھی شاہد ہے اب رہا یہ امر کہ مخالفت اس کا مثل بنانے سے عاجز آگئے ہوں۔ سودہ یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم بہ آواز بلند دم افیز تک کفار سے یہی کہتے رہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اس کی ایک سورت کے برابر تو بنالائے اور جس سے چاہے اس میں مدد لے پھر کسی سے بھی آج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ رات دن شر و سخن میں مصروف رہتے تھے

اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان بھی تھے اور آپ ان کو دعوے کر کے عابھی دلاتے تھے اور خاص دعوے کے وقت اس کے مقابلہ کرنے کو ہر ایک شخص کے جی میں آگ بھی بھڑکا کرتی تھی سو آپ اسی اطمینان قلب سے یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے سیوف کا مقابلہ آسان معلوم ہوتا تھا۔

دوسری برہان | اعجاز قرآن پر یہ ہے کہ قرآن مجید دو حال سے خالی نہیں یا اور فصحاء و بلغاء کے کلام کے برابر ہے یا ان سے زائد اور زیادتی بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو اس قدر زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے اس قدر زائد ہوتا ہے یا اس قدر زائد کہ عادت کے خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحاء و بلغاء کے کلام کے برابر یا زائد بقدر معتاد ہوتا تو بیشک ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک آیت کے برابر بنالائے کیونکہ وہ لوگ فطرت فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور بدرجہ غایت اس کے ماہر تھے اور حضرت نبی علیہ السلام کے قول کے الباطل میں نہایت مرگرم بھی تھے اور اس کی بڑی حرص رکھتے تھے یہاں تک کہ جان و مال صرف کر ڈالا اور صد ہا مشقتیں اسٹھائیں باوجود اس کے ان کو شب و روز عار و لاکر کہا جانا تھا کہ اس کی مثل لاؤ لیکن نہ لاسکے اور حضرت اسی اطمینان سے ایضاً تک یہی دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانے کا ارادہ نہیں کرنے تھے کہ کوئی ان کے کلام کو قبول نہ کرے گا اور نزاع ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی سخت ضرورت کے وقت بالخصوص دینی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں آکر حرکت کیا کرتی ہے سو ایسے مواقع پر ایسے امور کی طرف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانے کا قصد کیا کرتے ہیں اور عدم قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت سے پہلے حکم مقرر کرنے کی درخواست کرتے پھر بناتے لیکن ان کو بھی اس کا حوصلہ ہی نہ ہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس قدر حسن و خوبی کا کلام طاقت بشریہ سے خارج ہے۔ ہم سے ہرگز نہ ہو سکے کامفت حکموں کے سامنے نہامت ہوگی اگر کوئی یوں کہے کہ شاید حضرت کے دعبے یہ قصد نہ کرتے ہوں تو اس کا یہ جواب ہے کہ اگر ایسا رعب ہوتا تو وہ جنگ و جدل سے پیش نہ آتے پس جب یہ دونوں قسمیں یعنی برابر یا زائد بقدر معتاد ہونا باطل ہوئیں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ

یہودی توریت کا حافظ دیکھا نہ کوئی پندت وید کا حافظ نظر آیا۔ ہم ایک تاثیر خاص اس کی یہ ہے کہ جب کوئی سمجھ کر اسے بکثرت پڑھتا ہے نہایت رقیق القلب زاہد ومتقی ہو جاتا ہے اور امراض نفسانی نازل ہو جاتے ہیں۔ یہ کسی کلام میں تاثیر نہیں سوائے ان وجوہ کے اور بھی وجہ اعجاز قرآن میں موجود ہیں اس لئے تعین وجہ میں اختلاف ہے بعض نے کوئی وجہ بعض نے کوئی وجہ اعجاز کی قرار دی لیکن بلاغت و فصاحت وجہ غالب ہے لہذا سب کا اس پر اتفاق ہے واضح ہو کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ یہ معجزہ جب سے ظاہر ہوا قیامت تک باقی رہے گا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہمارے حضرت سے جب کفار بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من اللہ یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ جس کو یہ ہر وقت دیکھتے ہیں موجود ہے پس جب اس کو نہ مانا تو اور کو کب مانیں گے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب کثر معجزات آپ ظاہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود دینی کے آئے سے ہدایت ہے اور اس کی تصدیق کے لئے کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جہاں متول کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات ہی دکھلایا کریں اور لوگ تماشا بھیجیں دوم اور معجزات فقط بنی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن قرآن میں دونوں وصف حاصل ہیں۔ تصدیق بھی اور اصلی مقصود کی رہنمائی بھی سوم اور معجزات میں اگر معاند زبان درازی کرے تو کر سکتا ہے کیونکہ مردہ کے زندہ کرنے میں کہہ سکتا ہے کہ یہ طیب ہے اور یہ شخص مراد تھا بلکہ بیمار تھا اس نے تندرست کر دیا یا یوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اس کی صورت میں ظاہر ہو گیا ہے علی ہذا القیاس خلاف قرآن کے کہ اس میں اس گفتگو کو مجال ہی نہیں جسے زیادہ اس کی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے دلائل الاعجاز دیکھیں پس جب اوصاف معجزہ ہونے کے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ ہے گو جاہل معاند تسلیم نہ کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شوق کرنا۔ درختوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پھر آپ کے رسول ہونے کی سب کے سامنے گواہی دینا آپ کے انگلیوں سے اس قدر پانی نکلنا کہ لشکر نے شکم سیر ہو کر پیا مردہ زندہ کرنا علی ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ ان کی تفصیل مطولات میں موجود ہے پھر آپ کے بعد آپ کی امت سے آج تک اس قدر خوارق عادات ظاہر

ہوئے ہیں کہ معاند اور مکابر کے سوائے کوئی شخص انکا انکار نہیں کر سکتا سو یہ خوارق بھی آپ ہی کے معجزات ہیں اب رہا آپ کا خلق کو ہدایت کرنا اور احکام الہی پہنچانا سو وہ اظہر من الشمس وایمن من الامس ہے آپ نے ایک عالم کو بت پرتی سے چھڑا کر اللہ پرست بنا دیا زمین کو ایمان وغیرہ بھر دیا خصوص ملک عرب کو دیکھو کہ آپ سے پہلے تمام ملک جہالت آباد اور پر از شر و فساد تھا۔ رذالت دینی و دنیوی میں بھی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تھا پھر آپ کی برکت سے تراتف دینی اور دنیوی میں تمام جہاں سے فوقیت لے گیا۔ معدن علوم و فنون ہو گیا مکارم اخلاق سے الیا آراستہ و پیراستہ ہو گا اور لوگ اس کے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لئے سند بنانے لگے اور اس کے حالات کو اپنے ہاں کچھ کچھ کر لے جانے لگے چنانچہ اہل تاریخ اس امر کے شاہد ہیں پس جب سب اوصاف نبوت آپ کی ذات بابرکات میں اس طرح پائے گئے کہ کبھی کسی نبی میں نہ پائے گئے تو آپ کے سید المرسلین ہونے میں کیا شک ہے اور امام البہین ہونے میں کون سا شبہ ہے؟ پس اب جو کوئی شر کرے تو اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص بادشاہت کے سب مراتب سکند میں تسلیم کر کے اس کی بادشاہت میں شک کرے سو ایسے معاند کے انکار کا جواب ناجزیم ہے الیہا معاند اگر ٹھیک دوپہر میں آفتاب کا انکار کر بیٹھے تو اس سے کچھ بعید نہیں فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور خواہ کسی بد بخت کو شبہ ہو پر یہ تو با داز لبتہا کشفہ ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد ام رسول اللہ کہتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم ابعاداً۔

دوسری دلیل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو معجزات دکھلائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف بلایا اور لاکھوں آدمیوں نے آپ کے روبرو آپ کا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک کہ چند روز میں زمین کے کناروں تک اسلام پھیل گیا اور بڑی بڑی شان و شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام کے قبضہ میں آئیں اور دم آخر تک حضرت کی شان و شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ آنحضرت اللہ کے بھیجے ہوئے پچے رسول تھے کیونکہ اگر جھوٹے ہوتے تو بموجب وعدہ الہی شان و شوکت کے بدلے ذلت اٹھاتے اور آخر بہت رسوائی سے قتل کئے جاتے۔ چنانچہ مسیح کذاب وغیرہ قتل کئے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ جھوٹے کے دین کو جو اس کے ہاں ناپسند ہو اس طرح سے ہرگز ترقی نہیں دیتا چنانچہ اس کا بیان پہلے

ہو چکا ہے۔

تیسری دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اخلاقِ عظیمہ اور اوصافِ جزیلہ اور کمالاتِ علیہ وعلیہ سب مجتمع تھے یہاں تک کہ کفار قریش نے باوجود یکو بسبب عداوتِ مذہبی کے شب و روز آپ کی عیوب میں مصروف تھے کبھی کوئی عیب و نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نہ پایا کہ اس سے حضرت پرطن کرتے اور آپ کے دین میں خلل اندازہوتے نہ کبھی کسی معاملہ میں حضرت کا جھوٹ معلوم ہوا نہ کبھی آپ کو بددیانتی، منکر، غلطی، ایذا رساں شراب خور، زنا و فسق، شاعر و بھانڈا کبھی جاہ مال، عود و جلال کی طرف آپ کی رغبت دیکھی بلکہ شب و روز دنیا و مافیہا سے غور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ و عبادتِ خدا میں مصروف دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کرنے سے پہلے آپ کو نہایت محبوب رکھتے تھے۔ اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کردار شخص ہم نے کبھی نہ دیکھا نہ سنا چنانچہ آج تک یہود و نصاریٰ بھی اس بات پر متفق ہیں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا عابد و زاہد جاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص ایک ایسی نئی چیز کا جھوٹا دعویٰ کرے جس کو نہ کبھی کسی نے سنا تھا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جھوٹ باندھ کر بنی ہونے کا دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دینی ٹھہریں آوے بلکہ تمام فوائدِ دنیوی فوت ہو جائیں صدمہ اذیتیں سربراہیں خرید و فروخت، بندہ ہو جاوے شہرے نکالا جاوے آپس کی بیاہ شادی، موقوف کی جاوے شخص ہر دم خون کا پیاسا پھرنے لگے اور زرد و کوب سب دشمن پر آمادہ ہو جاوے ہرگز ہرگز کبھی عقل سلیم تسلیم نہ کریگی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنالیوے اور بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھاوے اور دینی امر میں اللہ پر جھوٹ باندھ لیوے۔

چوتھی دلیل آپ کی شریعتِ غزائے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کامل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعت آسمانی ہے اور جو شخص شریعتِ آسمانی اور دینِ رحمانی لے کر آتا ہے وہ قطعی بنی ہوتا ہے پس آپ یہ شریعت لائے ہیں تو یہ معلوم ہوا کہ آپ بھی اللہ کے رسول ہیں اور یہی مدعا ہے دوسرا مقدمہ تو ظاہر ہے کہ جو آسمانی شریعت لاتا ہے وہ بنی ہوتا ہے اب رہا پہلے مقدمہ کا ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے مطولات میں اس کو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجلہ یہاں نے مثلاً اسپان میں نے جو ترجمہ قرآن لکھا ہے اس کے ترجمے میں وہ بھی حضرت کے کمالات کا قائل ہوا ہے۔ ۱۲۰

یہ ذکر کرنا ہوا شریعتِ آسمانی کے چند اصولِ ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب رسول کے پیچھے سے یہی ہے پس توحید تمام و کمال جیسے شریعتِ احمدی علی صاحبہا السلام میں ہے ہر جگہ تک کسی کے ہاں پائی نہیں گئی مشرق سے مغرب تک جس مسلمان کو دیکھے گا وہ ایک بڑا موصوفہ ہوگا ہنود نصاریٰ کی طرح کبھی کسی غیر کو نہ خدا کہیگا نہ خدا کا بیٹا بناوے گا انحق تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور سب علیوں سے پاک جس طرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی اظہر من البہار ہے دوم تہذیب اخلاق و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں اس درجہ پر ہے کہ آج تک کہیں اس کا مثل نہیں دکھائی دیتا سو ہم معاشرت کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عقلا اور حکما کو سوائے تسلیم کے چارہ نہ ہوا اور پہلی شریعتوں کا اس کو نسخ ماننا بڑا جبراً خدا کے احکام کو سیاست سے جاری کرنا یعنی بلا غرض دنیاوی خاص حقوق اللہ کے لئے دنیا میں راستی قائم کرنے کے لئے سرکشوں کو جرائم آسمانی میں سزا دینے کے لئے غریب اور ضعیف پر رحم کھانے کے لئے آسمانی سلطنت زمین پر قائم کرنا اس کے اصول قیام و دوام باقی چھوڑ جانا جو عہد آدم سے اب تک کہیں نہیں پایا گیا ہاں قدرے مولیٰ علیہ السلام اور ان کے بعض اتباع کے عہد میں ظہور ہوا تھا یہ خاصہ شریعتِ احمدی ہے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام۔

پانچویں دلیل حضرت صلعم کی نبوت پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ظاہر ہوئے کہ اس وقت بنی کی نہایت ضرورت تھی کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہ جاتا تھا چنانچہ عرب کے لوگ لڑکیوں کو مارنے تھے اور راہ لوثتے تھے اور کفر و شرک میں رات دن مصروف تھے اور قسم کی بدکاری میں آلودہ تھے اور فارسی دو خدا ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے ماں بہن بیٹی کے ساتھ جماع کرنا درست سمجھتے تھے اور نرک لوث مار میں مصروف تھے اور ہنود گائے بیل درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور یہود دینِ تشبیہ اور تخریفاتِ کتب میں سرگرم تھے اور نصاریٰ پرستشِ صلیب و تصویرات میں مصروف تھے علی ہذا القیاس سب فرقوں میں مگر انہیں اور بدکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تام کا یہ مقصدی انہیں کہ اسی ضرورت کے وقت اپنا رسول نہ بھیجے اور اس وقت میں سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہیں ہوا پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول برحق ہیں اور یہی مدعا ہے فائدہ منصف مزاج کے لئے یہ چند

اولہ کافی ہیں اور شقی نا انصاف کے لئے ہزار دلیل بھی دانی نہیں منکروں سے ہم یہ سوال کرتے ہیں کہ تمہارے نزدیک بھی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہاں تو ہم ان سے اس کی نبوت کی دلیل طلب کریں گے پس جس دلیل سے وہ اس کی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اگر کہیں ہمارے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا نے کوئی نبی نہیں بھیجا۔ حالانکہ اس کا ثبوت پہلی فصل میں چکا حضور کی رسالت کے | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر پہلے انبیاء نے دی ہے اور مسئلہ میں دھوکہ دہی | اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ نشانیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر خبروں کو بدل ڈالا۔ اور اکثر کو اپنی کتابوں میں سے نکال ڈالا لیکن علماء نصاریٰ عوام کو غلطی میں ڈالتے ہیں اور ان بقیہ خبروں کی تاویل کرتے ہیں پس اولیٰ یہ ہے کہ اول چند امور جن سے ان کی خیانت ظاہر ہو جائے اور کوئی مسلمان پھر دھوکا نہ کھاوے ذکر کردوں۔

امر اول | بنی اسرائیل میں سے اکثر نبیوں نے مثل اشعیا و ارمیا و انیال و خرقیا و عیسیٰ علی نبیاء علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے جبیا بخت نصر و سکندر و قورش کا ظاہر ہونا اور زمین اودم اور نینوی اور مصر پر چادش کا گزرنا۔ پس عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں ان میں سے کوئی بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال نہ بیان کرے حالانکہ آپ کی امت میں ہزار ہا بادشاہ اور لاکھوں بڑے بڑے حکیم و دانشمند پیدا ہوئے ہیں مشرق سے مغرب تک آپ کا دین پھیل گیا اہل کتاب کی حکومتیں آپ کی امت کے ہاتھ میں آئیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا قتل کئے گئے اور ہزار ہا اہل کتاب آپ کے دین میں داخل ہوئے انراض عقل نہایت بعید جانتی ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل ارض اودم و نینوی وغیرہ کتر حادثات کی خبر دیں اور ایسے حادثہ عظیم کی کوئی بھی خبر نہ دیوے پس اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں جن میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا ذکر تھا اور آپ کی نبوت کی بشارات تھی نکال ڈالیں یا بدل دیں۔

امر دوم | پہلے انبیاء اگر کسی پچھلے نبی کے ظاہر ہونے کی خبر دیتے تھے تو اس میں یہ شرط نہ

تھی کہ پچھلے نبی کے ماں باپ شہر محلہ قوم سن سال صورت و سیرت کی خوب صراحت کیا کریں۔ کہ کسی کو شبہ باقی نہ رہا کرے اور ہر شخص جان لیا کرے کہ یہ وہی نبی ہے بلکہ اکثر فریسی مجمل ہوتی تھیں کہ ان کو عوام لوگ بنی موعود کے کہنے سے جان لیتے تھے اور ان اوصاف کو اس پر مطابق کر لیتے تھے اور خواص لوگ کبھی قرآن سے معلوم کر لیتے کہ یہ وہی نبی ہے کہ جن کی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص بھی نہیں معلوم کر سکتے تھے بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ جس نبی کے لئے خبر دی گئی ہے وہ خود بھی نہیں جانتا کہ فلاں خبر کا مصداق میں ہی ہوں اور یہ امر خود بخوبی سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی انجیل کے باب اول انیس آیت سے لے کر پچیس آیت تک لکھتا ہے کہ یہودیوں نے حضرت یوحنا کی پیغمبر کے پاس کامنوں اور لادیلوں کو دریافت کرنے کے لئے بھیجا کہ تم کون سے پیغمبر ہو یا الیاس ہو یا مسیح ہو یا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ ان تینوں میں سے کوئی نہیں ہوں بلکہ سوائے اس کے اور ایک نبی ہوں کہ جس کی خبر عیسیٰ نے دی ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ کاہن اور لادی جو علماء یہود تھے اور تورات کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا کی پیغمبر کو پہچان نہ سکے پس معلوم ہوا کہ خاص تفصیل سے ایسے علامات مذکور تھے جن سے وہ آکر پہچان لیتے پس اگر ہم اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم بھی کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی وہ خبریں جن میں تفصیل سے سب علامتیں حضرت کی مذکور تھیں نئے دور کی ہیں تو یہی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقیماندہ تورات انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں۔

امر سوم | یہ دعویٰ کہ اہل کتاب سوائے مسیح اور ایلیا علیہما السلام کے اور کسی کا انتظار نہ کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی ان کو انتظار تھا چنانچہ امر دوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء یہود نے جو کچھ علیہ السلام سے آکر پوچھا کیا تم مسیح ہو پھر جب انہوں نے اس کا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو پھر جب انہوں نے اس کا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو یعنی جس کی موسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے

۱۔ وہ نبی سے مراد جانیے حضرت یس علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲۰۰ مسیح کا بہن ان کے امام اور لادینی دینی سردار ہوتے تھے ۱۲۰۰ مسیح سے پس اہل کتاب کا یہ شہر کہ تورات سے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہائے ہاں نہیں ہے لہذا وہ نبی نہیں ہیں رو ہو گیا ۱۲۰۰ مسیح ایلیا الیاس علیہ السلام کو کہتے ہیں اہل کتاب کے عقائد میں وہ زندہ آسمان پر آتیشیں لگائی پر سوار ہو کر چلے گئے بوقت ضرورت ان کے نازل کا بھی انتظار نہیں تھا اور اب بھی ہوتا تو عجیب نہیں ۱۲۰۰ مسیح

پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس بنی معبود کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار کے برابر تھا اور یہ بنی معبود ایسا مشہور تھا کہ اسکے نام ذکر کرنے کی حاجت نہ تھی بلکہ اس کی طرف اشارہ ہی کافی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے کہ یہ بکھا ہے۔ ۴۔ تب ان لوگوں میں سے بہترین نے شکر کہا کہ حقیقت میں یہی وہ نبی ہے۔ ۲۱۔ اور ان کے کہنا یہ مسیح ہے یہاں سے ظاہر ہوا کہ بنی معبودان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ اس کو مسیح کے مقابل میں ذکر کیا پس وہ نبی سے اگر ہلکے حضرت مراد نہ ہوں تو پھر وہ کون ہے کہ جس کا ان کو انتظار تھا۔

امر چہارم | نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد اور کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ امر سوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ بنی معبود کا جو عیسیٰ مسیح اور ایلیا علیہما السلام کے سوا کوئی شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوائے عیسیٰ مسیح اور ایلیا کے اور تیسری نبی جس کی موتی نے جردی متنی ظاہر ہوگا۔ پس جب بنی معبود کا عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی سے معلوم نہ ہوا تو ضرور وہ بنی عیسیٰ کے بعد ظاہر ہوگا پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا دوسرے نصاریٰ پولوس اور جاپولس کی نبوت کے قائل ہیں حالانکہ سب عیسیٰ کے بعد ہیں تیسرے کتاب اعمال کے گیا ہوئے باب میں لکھا ہے ۱۲۸ اور انہیں دلوں کی ایک نبی اور شلیم سے انطاکیہ میں آئے ان میں سے ایک نے جس کا نام آگس تھا اس کے روح کے باعث سب بتلایا کہ سائے جہان میں عنقریب بڑا کال پڑیگا جیسا فلا دیوس قبیر کے عہد میں پڑا تھا یہاں سے صاف ظاہر ہوا کہ اور شلیم سے انطاکیہ میں بنی آئے تھے ان میں سے ایک کا نام آگس تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا ہے اور ان کے بعد بھی بنی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کو خاتم النبیین کہنا بالکل غلط ہے جو تھے نصاریوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی بنی نہ ہوگا پھر اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا۔

امر پنجم | عیسائیوں نے جو خبریں کہ عیسیٰ کی نبوت کے لئے نقل کی ہیں وہ خبریں یہودی تفسیر اور تائیل کے مطابق عیسیٰ پر ہرگز صادق نہیں آتیں اسی لئے یہود سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سبب زوری سے یہودی تائیلات اور جھٹلانے پر کچھ التفات نہیں کرتے اور اپنے طور پر ان کی ایسی تائیلات کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ پر صادق آئیں۔ پس جس طرح آیات مذکورہ میں یہودی نے بلکہ حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد بھی عیسائیوں میں قائل بلکہ بنی کا انتظار تھا اور اس لئے چند آدمیوں نے عیسیٰ کے سیکڑوں میں بعد قائل ہونے کا دعویٰ کیا اور ہر تہ سے عیسائی ان پر ایمان بھی لے آئے۔ دیکھو تاریخ کلیسیا ۱۳ ص ۱۲۔

تائیل میں عیسائیوں کے نزدیک مردود اور نامقبول ہیں اسی طرح جن چیزوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے ان میں عیسائیوں کی واہیات تائیلیں ہمارے نزدیک مردود اور نامقبول ہیں جیسے وہ یہودی تائیلات کی طرف التفات نہیں کرتے اسی طرح ہم ان کی تائیلات کو لغو اور نہایت سمجھتے ہیں باوجود اسکے کہ جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتی ہیں عیسائیوں کی خبروں سے نہایت قوی ہیں۔

امر ششم | سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے نلم کا ترجمہ کرنے کی عادت جاری تھی اور کبھی کلام الہی میں بطور تفسیر کے کچھ بڑھا بھی دیا کرتے تھے اور اصل کلام اور تفسیر میں کوئی علامت امتیاز کی سبب نہیں رکھتے تھے اس لئے ضبط اور مطلب صلی بے ربط ہو جاتا تھا ان کی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہے بطریق نمونے کے کچھ ذکر کرتا ہوں کہ واقعی اہل کتاب یہ چالاک کی کرتے آئے ہیں انرا جملہ یہ ہے سفر تکوین ترجمہ عربی میں جو ۱۲۸۵ء اور ۱۲۸۶ء میں چھپا تھا۔ باب ۲۹ آیت ۱۰۔ یہ ہے۔ فلا یزال القضیب من یہودا والمنیر من فخذہ حتی یجئ الذی لہ الکل دایا لا منتظر الا احمہ۔ پس الذی لہ الکل لفظ شیلوہ کا ترجمہ ہے اور یہ ترجمہ یونانی ترجمہ کے موافق ہے اور ایک عربی ترجمہ میں جو ۱۱۸۱ء میں چھپا ہے یوں ہے فلا یزال القضیب من یہودا والرسم من تحت امرہ الی ان یجئ الذی ہولہ والیہ مجمع المشعہ اور اردو کے ترجمہ میں جو ۱۸۲۵ء میں چھپا تھا لفظ شیلوہ ہے پس اصل میں لفظ شیلوہ ایک شخص مبشر کا نام ہے مترجموں نے اس کا اپنی رائے کے موافق ترجمہ کر دیا۔ انرا جملہ یہ ہے ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ۱۹۲۵ء و ۱۹۲۶ء کے تیسرے باب کی چودھویں آیت میں یوں ہے (فقال للہ لیسوا ہیئۃ اشوہ) اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۱۱ء میں یوں ہے (فقال لہ اکل الذی لا یزال) پس لفظ آہیہ اشراہیہ بمنزلہ اسم ذات کے ہے اس کا ترجمہ لا ذی الذی لا یزال کر دیا۔ انرا جملہ یہ ہے ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ۱۸۱۸ء کے آٹھویں باب کی گیارہویں آیت میں اس طرح ہے بتقی فی انہر فقط اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۱۸ء میں اس طور پر (بتقی فی النیل) دیکھئے ٹیل ایک خاص دریا کا نام ہے جو مصر کے نیچے بہتا ہے اس کا ترجمہ نہر کیا۔ حالانکہ نہر کا لفظ سب دریاؤں کو شامل ہے انرا جملہ یہ ہے ترجمہ عربی کتاب پوٹش مطبوعہ ۱۸۴۰ء کے دسویں باب کی تیرہویں آیت

میں اس طرح سے ہے (ایس ہذا مکتوباتی سفر الابرار) اور دوسرے ترجمہ عربی ۱۸۱۷ء میں سفر الابرار کی جائے سفر المستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۳۵ء میں لفظ ابرار اور مستقیم کی جا لفظ یا صادر ہے اور دوسرے ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۴۵ء میں یا شر ہے اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۸۴۵ء میں لفظ یا شاہی پس اس میں یا شاہ یا اصرار یا بشر کتاب کے مصنف کا نام ہے مترجموں نے اپنی اپنی رائے سے ابرار اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا سنا بخلاف یہ ہے کہ باب اول انجیل یوحنا مطبوعہ ۱۸۴۵ء میں یوں ہے (قد وجدنا مسیحا الذی نادولہ المسیح) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۸۵۰ء میں اس طرح ہے (یسح را کہ ترجمہ آن کر سطوس می باشد یا تقسیم) اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۸۵۰ء میں اصل لفظ خرسہ اور مسیح اس کا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اصل نام مسیحا ہے یا مسیح یا خرسہ ہے عربی ترجمہ سے اصل مسیحا معلوم ہوتا ہے اور مسیح اس کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی سے اس مسیح اور کر سطوس ترجمہ ظاہر ہوتا ہے اور اردو سے اصل خرسہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا اس طرح پزیر کر کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے اور ترجمہ کون سا ہے پس اگر اہل کتاب نے اسی طرح جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا بھی ترجمہ کر دیا۔ اس کو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعید نہیں کیونکہ بعض اہل کتاب زمانہ سابق میں حضرت کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھ کر ایمان لائے تھے۔

امر ہفتم | پولس نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ خاریوں کے مرتبے میں ہے اور اہل تثلیث اس کو اپنا بزرگ اور پیشوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ عیسیٰ علیہ السلام کا دشمن اور دین عیسائی کا خراب کرنے والا تھا اس نے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اس نے خمر و شراب نصاریٰ کے لئے مباح کر دی اور اس میں وہ دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت سے عیسائیوں کو اس کے قتل کیا آخر اس فریب مارا کہ ظاہر میں اپنے آپ کو عیسائی مشہور کیا سو اس کے دھوکے میں نصاریٰ آگئے لہذا ہمارے نزدیک اس کے اقوال کا کچھ اعتبار نہیں اور اس کی تاویل و تاجیب الہیہ جب باوجود ثابت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ باوجود تحریف اور تبدیل کے اب تک تورات و انجیل میں سے ایسی خبریں بہت ملتی ہیں کہ جن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے سو ان میں سے چند خبریں نقل کرتا ہوں۔

پہلی بشارت | توریت سفر متشی کے اٹھارہویں باب میں اللہ تعالیٰ کا کلام اس طرح منقول ہے۔

میں ان کے لئے ان کے بھائیوں میں تجھ سے ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں لائے گا۔ اور جو کچھ میں اسے فرماؤں گا وہ سب ان سے کہے گا۔ اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو نہیں وہ میرا نام لے کر کہے گا نہ میں نے گا نہ میں اس کا حساب اس سے لوں گا لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہے جس کے کہنے کا میں اس کو حکم نہیں دیا یا اور یہودوں کے نام سے کہے کہ تو وہ نبی قتل کیا جائے گا پس یہ بشارت نہ تو عیسیٰ علیہ السلام کے لئے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں نہ یوشع علیہ السلام کے لئے ہے جیسا کہ یہود کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند وجہ سے۔

وجہ اول | امر ثالث میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں ہی جو آخر زمانہ تھا اس نبی کا کہ جس کی یہ بشارت ہے انتظار تھا اور اس وقت کے علماء توریت اس نبی کے منتظر تھے پس نہ اس سے عیسیٰ مراد ہے نہ یوشع علیہما السلام کیونکہ یہ ان سے بھی پہلے تھے۔

وجہ دوم | اس بشارت میں اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ میری مانند نبی برپا کروں گا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند نہ یوشع ہیں نہ عیسیٰ کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں سے ہیں۔ اور تورات سفر متشی کے چونتیس باب دسویں درس میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا۔ دوسرے موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدیدہ عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی شریعت کے تابع نہیں تھے نہ ان کے اوپر کوئی نئی کتاب نازل ہوئی تھی نہ ان کی شریعت جدیدہ تھی پس وہ موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے تھے اور عیسیٰ علیہ السلام نصاریٰ کے اعتقاد میں خدا کے بیٹے اور خود خدا تھے۔ اور موسیٰ آدمی تھے پس خدا کے بیٹے اور آدمی میں ہرگز مماثلت نہیں پائی جاتی۔ تیسرے عیسیٰ بقول نصاریٰ ملعون ہوئے اور پھانسی دیئے گئے اور بعد مرنے کے دوزخ میں بھی داخل ہوئے۔ چنانچہ اہل تثلیث کے عقائد میں اس کی تصریح ہے اور موسیٰ میں یہ اوصاف ہرگز نہیں پائے گئے جو تھے موسیٰ کو ایسی شریعت ملی تھی کہ جس میں تعزیرات اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کی حلت و حرمت تھی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں یہ بات ہرگز نہیں پائی جاتی جیسا کہ ان کی انجیل متداول سے صاف ظاہر ہے اور موسیٰ علیہ السلام احکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ان کو یہ قدرت نہ تھی ہاں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور

موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت قائم پائی جاتی ہے جس طرح حضرت موسیٰ کی شریعت میں حرام و حلال کے احکام ہیں ویسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جس طرح موسیٰ نے بنی اسرائیل کو فرعون کی ذلت سے نکال کر عزت دی اور راہ راست دکھائی اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فاس اور روم کی قید سے نکال کر موحّد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا۔ اور جس طرح موسیٰ علیہ السلام انسان تھے پیوی بچے رکھتے تھے مال باپ سے پیدا ہوئے تھے۔ اسی طرح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علیٰ ہذا القیاس ہر ام میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص دونوں کی شریعت اور حالت سے واقف ہے وہ اس امر کو خوب جانتا ہے اور اسی لئے قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ (اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكَ مُرْسَلًا شَهِدًا عَلَيْنَا لَعَلَّكَ تَتَّقُوا)۔

وجہ سوم | اس بشارت میں بنی اسرائیل کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ان کے بھائیوں میں تجھ سمیت سب سے پہلے ظاہر ہے کہ سب بنی اسرائیل کے بھائی بنی اسرائیل کے غیر ہونے چاہئیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کر کے مثلاً بولے کہ تمہارے بھائی آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیروگ سمجھے جایا کرتے ہیں نہ ابراہیم بنی اسرائیل کے غیروگ ہیں نہ بنی ہونا چاہیئے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہو اور تورات میں اٹھانی دانیل کے سوا ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی کے لئے برکت کا وعدہ نہیں ہوا ہے تورات کے باب پیدائش میں یوں ہے اور اسمعیل کے حق میں میں نے بڑی سنی دیکھی اسے برکت دول کا اور اسے بڑا مند کروں گا اور اسے بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ ہزار پیدا ہوں گے۔ پس ضرور ہے کہ شخص اسمعیل کی اولاد میں سے ہو اور بنی اسرائیل کے بھائیوں سے وہاں بنی اسمعیل ہی مراد ہوں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ بنی اسمعیل میں سے سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا ہے۔

وجہ چہارم | اس بشارت میں یوں فرمایا ہے کہ اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب اس کے اوپر اتاریگی بلکہ فرشتہ آکر اس کے رو پر پڑھے گا وہ

سہ۔ اور اس کی اولاد بنی اسرائیل میں اور بنی اسمعیل کے غیر بنی اسمعیل میں جن کے لئے ہر مذہبی کا وعدہ ہے نہ پابا ہوت ۱۲۔

بنی امی ہوگا اسے منکر یا دکرے گا اور لوگوں کو اپنے منہ سے پڑھ کر سنائے گا۔ پس یہ بات بھی سولے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی نبی میں نہیں پائی جاتی خصوصاً یوشع علیہ السلام پڑھے ہوئے تھے سو وہ کسی طرح اس خبر کے مصداق نہیں ہو سکتے۔

وجہ پنجم | اس بشارت میں اس نبی کے اعزاز و اکرام کے لئے یوں فرمایا کہ جو شخص اس نبی کے سخن کو نہ مانے گا تو میں اسے نرا دوں گا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سراسر خاص عذابِ آخری ہی مراد نہیں کیونکہ اس میں کسی نبی کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر نبی کے نافرمان کو عذابِ آخری ہوگا بلکہ اس مراد دنیا کی سزا ہے کہ اس نبی کے منکروں کو جہاد و قتال سے زیر کر دوں گا اور محکوم و ذلیل بنادوں گا۔ سو یہ بات نیز یوشع علیہ السلام کو حاصل تھی۔ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی پس اس بشارت میں مراد وہی ہے۔

وجہ ششم | اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہے گا تو قتل کیا جاویگا اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعویٰ نبوت کے قتل نہیں کئے گئے بلکہ ہر زمان کی شان و شوکت زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نہ بنی نہ ہونے تو موجب وعدہ خدا کے قتل کئے جاتے عیسیٰ علیہ السلام نصاریٰ کے اعتقاد میں قتل کئے گئے پس اگر یہ بشارت ان کے لئے قرار دیا کہ تو ان کا جھوٹا بنی ہونا لازم آوے جیسا کہ یہود کہتے ہیں۔ والعیاذ باللہ۔

بشارت دوسری | تورات کی کتاب استنثار میں یوں ہے انہوں نے اس کے سبب جو خدا نہیں مجھے غیرت دلائی اور اپنی واپس بات بائوں سے مجھے غصہ دلایا سو میں بھی انہیں اس سے جو گروہ نہیں غیرت میں ڈالوں گا اور ایک بے عقل قوم سے انہیں خفا کروں گا۔ پس گروہ بے عقل اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہان سے جاہل یہی لوگ تھے ان کے ہاں نہ علوم عقلیہ تھے نہ تعلیم رکھنا پڑھنا بھی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت کے سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصاً یہود کے

سہ بعض پادریوں نے اس بشارت میں بڑی غفلت و قال کی ہے اور حضرت معلم کے حق میں صادق نہ آنے کے لئے اس باب کے ۱۵ آیت کو پیش کرتے ہیں کیونکہ اس میں ہے خداوند نیز قدا نیزے لئے نیزے ہی درمیان ستیرے بھائیوں میں سے بری مانند ایک بنی ہر بار کہے گا انتہا نیزے ہی درمیان سے کافر کہتا ہے کہ وہ بنی اسرائیل ہونا چاہیئے اس کا جواب یہ ہے اہل تو یہ عبارت جو ۱۵ اور میں ہے موسیٰ کے کلام میں ہے خاص خدا کے کلام میں جو آگے چل کر ۱۸ اور میں ہے یہ لفظ نہیں دوم پلرس حواری کا کلام جو کتاب احوال کے تیسرے باب ۲۲ میں منقول ہے وہاں بھی پلرس نے جب اس بشارت کو یوں یوں کے سامنے نقل کیا اس جگہ کو نہیں نقل کیا اور ان میں لیا جاوے تو اس کے سختی ہیں تمہارے خاندان میں سے دغیبہ بصرہ آئینہ ۱۲۔ باب ۳۲۔ آیت ۲۱۔ ۱۲۔ منہ۔

نزدیک نہایت حقیر اور ذلیل تھے کہ وہ ان کو باجرہ لونڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس مطلب اس آیت کا یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے جھوٹے مہبودوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جس طرح مجھے غصا کیا اور غیرت دلائی سخی اسی طرح میں بھی ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرفرازی اور علم و معرفت دے کر بنی اسرائیل کو جلاؤں گا اور بغیوت و دلاؤں گا واللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی کر کے بھیجا پھر انہوں نے عزت دین و دنیا عرب کو بخشی یہود کو ان کے ہاتھ سے قتل کر لیا اور دم و شام پان کمزور اور کمبل پوش عروں کا قبضہ کر لیا کیا تاں تعالیٰ ہُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ طَوَرًا كَثِيرًا مِنْ قَبْلُ لَعَلِّي فُتِلَ عَلَى عِلِّيِّهِمْ عِيسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ اور یوشع علیہ السلام کی قوم جاہل اور حقیر تھی۔ اور نہ ان سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے پس سوائے قوم عرب کے اور کسی پر یہ خبر صادق نہیں آتی۔

بشارت تیسری | تورات سفر بستنا کے تیسویں باب میں یہ ہے اور اس نے کہا کہ خداوند اسینا سے آیا اور شیعرے ان پر طلوع ہوا۔ فاران کے پہاڑوں سے وہ جلوہ گر ہوگا اور اس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہوں گے اور اس کے واسطے ہاتھ آتشی شریعت ہوگی۔ پہاڑ سینا سے انارب کا یہ تھا کہ اس نے وہاں موسیٰ کو تورات دی اور وہ شیعرے طلوع ہونے سے مراد ہے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر ان کو یہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے۔ اور وہاں ہی حضرت پرتوکان نازل ہوا شریعت ہوا اختاپس کوہ فاران سے خدا کے جلوہ گر ہونے سے قرآن نازل ہوا مراد ہے کہ حضرت پر وہاں آنا اور موافق وعدے کے ہزاروں صحابہ پاک بازا و قدوس حضرت کے ساتھ تھے اور آتشی شریعت بھی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتشی شریعت مراد تھی احکام ہے سوشر کوں اور راہ زوں اور حرام کاروں اور چورہ بد معاشوں کیلئے اس شریعت میں سخت احکام ہیں بخلاف شریعت عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ان کی شریعت

(بقیہ حاشیہ ۵) یعنی ابراہیم کی نسل سے خدا پرستوں میں سے مذکر بنی اسرائیل میں سے درجہ دوم درجہ اول ہو جائے ۱۲ منہ۔ (حاشیہ صفحہ ۵۸) ترجمہ اللہ ہے کہ جس نے بھیجا ان پر چھ لوگوں میں ایک رسول نہیں ہیں تاکہ وہ پیچھ کر سنا ہے ان کو اس کی آیتیں۔ اور سنو کہ آیت ہے ان کو اور سمجھنا ہے کتاب اور عقلندی اور اس سے پہلے تھے مریخ گویا میں سورہ جہدہ (اول) ۱۲ منہ۔ ترجمہ عربیہ مطبوعہ ۱۸۸۵ء سے نقل کیا ہے۔ ۱۲

میں احکام ہی نہیں دینا کار کے لئے رجم ہے نہ چور کے لئے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لئے قتل اور قطع اعضاء ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں۔ تورات سفر تکوین کے اکیسویں باب سے ثابت ہے کہ اسمعیل علیہ السلام کی نسبت یوں فرمایا ہے اور وہ فاران کے بیابان میں رہا۔ اور یہ تحقیق علیہ ہے کہ اسمعیل علیہ السلام مکہ کے بیابان میں رہا کرتے تھے اور وہاں ہی انہوں نے پردش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اس بشارت کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قرار دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیابان سے خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور کس کے ساتھ ہزار لوگ تھے اور کس کے ہاتھ پر سخت شریعت تھی۔

بشارت چوتھی | تورات سفر تکوین میں یہ ہے یہود سے ریاست کا عصا جودانہ ہوگا اور نہ حکم اس کے پاؤں کے درمیان سے جاتا رہے گا جب تک کہ شیلانہ آوے اور تو میں اس کے پاس آگئی نہ ہوں پس شیلانہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ یہود کہتے ہیں اس سے مراد ان کا مسیح ہے جس کے ظاہر ہونے کا ان کو اب تک انتظار ہے سو اس کے آنے میں تو ابھی تک کلام ہے اور تخمیناً دو ہزار برس ہوئے کہ یہود کا حکم جاتا رہا۔ اور عیسائی اس سے مراد اپنا مسیح حضرت عیسیٰ لیتے ہیں۔ سو ان کے آنے سے پہلے ہی حکومت تو کیا شہر یروشلم اور مسجد اقصیٰ شاہان بابل و مصر و انطاکیہ کے ہاتھوں سے برباد ہو چکی تھی اس لئے عصا ریاست سے شریعت موسوی اور حکم سے مراد قابضوں اور کابھوں کے فتاوے مراد لینے چاہئیں سو وہ حضرت عیسیٰ کے بعد تک بھی تھے حضرت محمد صلیم کی بعثت تک اس کے بعد سب کا سب جاتا رہا۔ اور دین منسوخ ہو گیا۔ اور دوسری یہ عبارت کہ اس کے پاس تو میں اکھی ہوں گی۔ صاف دلالت کرتی ہے کہ اس سے مراد ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے دین میں آئے ہیں اور حضرت ہی کے پاس مجتمع ہوئے ہیں

بشارت پانچویں | ۵۴ زبور میں ہے۔ میرے دل میں اچھا مصنفون جوش مانتا ہے اور میں ان چیزوں کو جو میں نے بادشاہ کے حق میں بنایا ہے بیان کرتا ہوں۔ میری زبان ماہر کھنے والے کا قلم ہے تو حسن میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے تیرے ہونٹوں میں لطف ڈالا گیا ہے اسی لئے خدا نے تجھ کو اپنا مبارک کیا۔ اے پہلو ان اپنی تلوار کو جو تیری شہمت اور بزرگی ہے حامل کر کے اپنی ران پر لٹکا

۱۵ انچ سوال باب ۱۲ میں ۱۲ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ۱۲ منہ۔

اور اپنی پروردگاری سے سوار ہوا اور پچائی اور ملائمت اور صداقت کے واسطے اقبال مندی سے آگے
 بڑھ کر تیرا دامن ہاتھ جھک کر بہت ہی سبب کام کھا دے گا تیرے تیرے ہیں لوگ تیرے پیچھے گرتے
 پڑتے ہیں۔ وہ بادشاہ کے دشمنوں کے دل میں لگ جاتے ہیں۔ تیرا تخت اسے خداوند ابد الابد
 ہے تیرا سلطنت کا عصا راستی کا عصا ہے تو صداقت کا دوست اور شرارت کا دشمن ہے۔ اس
 سبب سے خدا نے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مصاحبوں سے زیادہ مح کر دیا تیرے سارے لباس
 سے مراد عود اور بخی کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی دانت کے حملوں کے درمیان انہیں تجھ
 کو خوش کیا ہے۔ ۹۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں بلکہ اوپر کی سونے سے
 آراستہ ہو کر تیرے واسطے ہاتھ کھڑی ہے۔ ۱۶۔ آیت میں یہ ہے۔ تیرے بیٹے باپ دادوں
 کے قائم مقام ہوں گے۔ تو انہیں تمام زمین کے سردار مقرر کرے گا۔ ۱۷۔ میں ہے ساری پشتوں
 کو تیرا نام یاد دلاؤں گا۔ پس سارے لوگ ابد الابد تیری ستائش کریں گے۔ انتہی تمام اہل کتاب
 کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتے ہیں جو ان کے بعد
 ان صفات سے موصوف ہو کر ظاہر ہو گا۔ پس یہود کے نزدیک تو اب تک کوئی نبی ان صفات کا بعد
 داؤد کے ظاہر نہیں ہوا ہے اور نصاریٰ کے نزدیک اس بشارت سے عیسیٰ علیہ السلام مراد
 ہیں۔ اور اہل اسلام کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے
 کہ یہ بشارت حضرت ہی کے واسطے ہے کیونکہ اس بشارت میں اس نبی کے لئے چند اوصاف بیان
 کئے ہیں سو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پائے جاتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام میں ہرگز نہیں
 پائے جاتے لہذا بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس کے مصداق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں۔
 حبیب ہونا۔ قوی ہونا۔ افضل البشر ہونا۔ فیض ہونا۔ شفیق ہونا۔ مبارک الی الدہر ہونا تیرا نذرانہ
 ہونا۔ خلق کا آپ کے تابع ہونا۔ کپڑوں سے خوشبو کا آنا۔ بادشاہوں کی بیٹیوں کا ان کے
 گھرانے میں آنا۔ اس کی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے رئیس اور حاکم ہونا۔ ہر ملک اس کا نام مذکور
 ہونا۔ ہدایا کا آنا۔ ابد الابد تک اس کا ذکر خیر جاری رہنا۔ سو حق صورت حضرت کا الیہ امتعا
 کہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی زیادہ
 خوبتر چیز نہیں دیکھی گویا آفتاب آپ کے چہرہ مبارک میں پھرتا ہے اور جب ہستے تھے تو

دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہو جاتی تھی اور بہت سے صحابہ سے الیہ امتعا منقول ہے۔ اور
 آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص رکانہ نام قوت میں اپنا نظیر نہیں رکھتا تھا ایک روز حضرت سے
 جنگ میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے سختی میں مغلوب کر دے تو جانوں کہ تم نبی رحمت ہو سو حضرت نے اس
 کو پچھا دیا۔ دوبارہ پھر لڑا پھر پچھا لڑا۔ رکانہ نے تعجب کیا۔ حضرت نے فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے
 اگر تو اللہ پر ایمان لا دے اور مجھے پیار رسول سمجھے تو میں درخت کو بلا دوں۔ سو حضرت نے ایک
 درخت کو بلایا اور وہ آگے حضرت کے سامنے کھڑا ہو کر آپ کی رسالت کی گواہی دینے لگا پھر کہا
 کہ اسے درخت! پھر جا، وہ وہیں چلا گیا۔ افضل البشر ہونے پر آپ کی نبوت عامہ دلیل ہے۔ اور
 فصاحت آپ کی انہر من ثمنس دایمن من الالمس ہے اور تلوار باندھنا اور جہاد کرنا بھی مسلم الثبوت
 ہے اور مبارک ہونا بھی آپ کا ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ نمازیں اور نماز
 کے بعد حضرت پر درود بھیجتے ہیں اور آپ کے لئے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ الْآیۃ۔ تیرا نذرانہ کل بنی تملیل کا شیوہ ہے خصوص
 ہمارے حضرت کا کہ ہر جنگ میں آپ کے پاس تیرا مکان ہوتی تھی اور اکثر معرکوں میں تیرے حضرت
 کو فتح حاصل ہوتی ہے اور خلق بھی آپ کے تابع ہو گئی تھی۔ چنانچہ گروہ کے گروہ آتے تھے اور
 اسلام لاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ
 يَخْرُجُونَ مِن بَنِي دُبَيْنَ إِلَهِهِ أَفْوَاجًا وَأُحْطِطُوا بِكُم مِّن كُلِّ مَكِيدَةٍ الْآیۃ۔ آپ کی خدمت کی بے چارہ
 سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بازو یزدجرد کسرلی فارس کی بیٹی تھی۔ اور ہدایا بھی
 آپ کے پاس آیا کرتے تھے۔ چنانچہ متوقش شاہ قبط نے حضرت کی خدمت میں تین
 لونڈیاں اور ایک غلام اسود اور ایک خیر شہباز اور ایک حمار شہباز اور ایک گھوڑا اور کچھ
 کپڑے ہدیہ بھیجے تھے اور آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ تھے اور بعد ان کے ایران و
 قافہ بنی فاطمہ کی خلافت مصر اور ملک مغرب بلکہ شام تک صدیوں رہی عباسی بھی ایک معنی سے آپ ہی کی ذریعہ ہے اسی
 طرح بنی امیہ بھی۔ ان کی خلافت جو سینکڑوں برس تقریباً نصف کرہ زمین پر رہی۔ اس کا سلف میں تقریباً نہیں ملتا۔
 پھر محمدی آخر الزمان آپ کی ذریعہ میں سے آخر زمانے میں بادشاہ ہوں گے ۱۲۳۲ھ +

بین و ہندوستان وغیرہ ملکوں میں اب تک حضرت کی ذریت میں سے حاکم اور فرماں روا ہے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت کے قریب امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں سے ہونگے تمام روسے زمین کے حاکم ہوں گے اور ذکر فرمیں آپ کا ابدال بادشاہی رہیگا۔ چنانچہ ہر ملک میں مؤذن پانچ وقت باذان بلند آئندہ ان شاء اللہ کہتا ہے اور اوقات غیر مخصوصہ میں مصلیٰ حضرت پر درود بھیجتے ہیں اور علماء و فضلاء و مجالس و عظمیٰ آپ کے محامد میان کرتے اور سلاطین اور پڑے پڑے بادشاہ آپ کے روضہ مبارک کی خاک پر سر گر گرتے ہیں لیکن بشارت عیسیٰ علیہ السلام پر گزر گزر صادق نہیں آتی کیونکہ اشعار کے ترجمین باب کو نصاریٰ علیہ السلام کی بشارت قرار دیتے ہیں حالانکہ اس کتاب میں ان کی نسبت یوں لکھا ہے کہ وہ نہایت بد شکل تھے اور وہ آدمیوں میں بھی نہایت ذلیل و حقیر تھے سو یہ اوصاف ان اوصاف کے جو یورپ میں نبی مہتر کے لئے مذکور ہیں برخلاف اور ضد ہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نہ تلوار بند تھے نہ کبھی انہوں نے پیر اندازی کی نہ ان کی بیوی تھی کہ اس کو کسی بادشاہ کی بیٹی قرار دیتے نہ ان کے اولاد ہوئی کہ وہ باپ و داد کے قائم مقام ہو کر حکومت کرتی عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ہدایا کا آنا اور خلعت کا ان کی تابعدار ہونا تو درکنار بقول نصاریٰ ان کو سرے سے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ یہود نے ان کو بڑی ذلت سے پھانسی دیا۔

بشارت چھٹی | انجیل متی کے تیسرے باب میں یوں لکھا ہے ”ان دنوں میں یوحنا بپتسمہ دینے والا یہودیہ کے بیابان میں ظاہر ہو کے منادی کرنے اور یہ کہنے لگا۔ تو یہ کہو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے۔“ اور اسی انجیل کے چوتھے باب میں یوں ہے ”جب یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہوا تب جلیل کو چلا گیا۔ ۱۴۔ اور اسی وقت سے عیسیٰ نے منادی کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ تو یہ کہو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی۔ ۲۳۔ اور عیسیٰ جلیل کے عبادت خانوں میں تسلیم دیتا اور آسمانی بادشاہت کی خوشخبری سناتا تھا۔“ اور اسی انجیل کے دسویں باب میں یوں ہے کہ عیسیٰ نے اپنے شاگردوں کو یہ تعلیم کی۔ ۱۸۔ اور چلتے ہوئے مسافر ہو کر وادہ کو کہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی۔ پس ظاہر ہوا کہ یکے

سے جس کو اصطلاح کہتے ہیں ہر ایک کے وقت پانی میں مرید غوطہ دیتے تھے جو آج تک عیسائیوں میں دستور ہے اور اس بجز وہ عیسائی نہ ہوتا یہ نہیں جانتے۔ ۱۳۔

علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں کے عہد میں آسمانی سلطنت ظاہر نہ ہوتی تھی۔ کس لئے کہ آسمانی سلطنت نبوت ہے۔ لباس شاہی یعنی اندر اور ذلت میں فقر اور ترک دنیا رغبت الیٰ العقبیٰ محبت الہی اس کی ذات و صفات میں استغراق کلی ہوا اور بظاہر ارجار احکام آسمانی و دفع شر شیاطین و غیر دین کے لئے شاہی بلکہ شہنشاہی ہو کر دن کشوں کی گردنیں جس کے آگے جھکیں نہ صرف نبوت ہو فقر اور سکنت کے لباس میں جیسا کہ حضرت مسیح علیہ السلام تھے نہ محض بادشاہی و امارت ہو اور اس میں شک نہیں کہ برسوں کے وعظ و پند کا اتنا اثر نہیں ہوتا جس قدر کہ حکومت کے فرمان کا ہوتا ہے۔ پھر جب کہ نبوت کے احکام شاہی فرامین کے برابر ہیں ظاہریوں تو پھر حلیہ تر اثر ہوتا ہے اور وہ اثر تا دیر باقی رہتا ہے یہ آسمانی سلطنت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ اور آپ اپنے جانشینوں کے لئے چھوڑ گئے اسی آسمانی سلطنت سے سرکشوں کو حضرت مسیح و عیسیٰ علیہما السلام ڈرتے تھے۔ آسمانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں نہیں کیونکہ اہل تو اس شریعت میں احکام سیاست اور حلت و حرمت نہیں جیسا کہ انجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو رات کے احکام کو بھی پولوس نے کہ جو بزم نصاریٰ رکن دین عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا۔ دوم اگر یہی تسلیم کر لیا جاوے کہ ان کے ہاں احکام سیاست اور حلت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسیٰ علیہ السلام کے عہد سے کبھی جاری نہ کئے گئے نہ حواریوں کے عہد میں نہ خود عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں کبھی کسی زانی یا چور یا قرائن کو مزا دی گئی اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو نیشوع شریعت عیسوی قرار دیا جائے تو اس زمانہ سے زیادہ کبھی نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی۔ پس اب احکام آسمانی جاری ہونے دکھائی نہیں دیتے ہاں پارلیمنٹ اور کمیٹیوں کے احکام تو جاری ہیں البتہ شریعت محمدی علیٰ صاحبہا السلام میں یہ سب باتیں پائی جاتی ہیں۔ صاحب شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ان کے بعد ان کے صحابہ کے زمانہ میں تابعین و تبع تابعین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب آسمانی احکام جاری رہے۔ خدا کے دشمنوں کو خوب سزا دی گئی اور ان کے لئے سزا کے قوانین نازل ہو کر ان پر خوب عمل ہوا کہ ان کو غلام بنایا گیا۔ اور ان کے مال و اسباب کو ضبط کر کے خدائی خزانہ میں جس کو بیت المال کہتے ہیں جمع کر دیا گیا خاص بلا غرض دنیوی فوجیں تیار ہو کر خدا کے

دشمنوں سے مقابل ہوئیں پھر ان کی توبہ سے ان کو حسب قانون آسمانی معاف کر دیا گیا۔ چور اور
فرازون کو سزائیں ملیں۔ ہاتھ کاٹے گئے گردنیں ماری گئیں زنا کاروں پر دہم ہوا دیے مائے گئے خزانہ آبی
یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکوں اور یتیموں اور فرماندوں کی دستگیری کی گئی مصنف آنکھ کھول کر
دیکھ لے کہ آسمانی بادشاہت کا مصداق شرعیت محمدی ہے یا کوئی اور۔

بشارت سائیں | اسی انجیل کے ایکویں باب میں یوں ہے ۲۴- یسوع نے انہیں کہا کیا تم نے نوشتوں
میں کبھی نہیں پڑھا کہ جس پتھر کو راج گروں نے ناپسند کیا وہی کو نہ کا سرا ہوا۔ یہ خداوند کی طرف سے ہماری
اور تمہاری نظروں میں عجیب۔ اسی لئے میں تم سے کہتا ہوں کہ بادشاہت تم سے لی جاوے گی اور ایک قوم کو
جو اس کا میوہ لاوے دی جاوے گی۔ جو اس پتھر پر گرے گا چورا ہو جائے گا۔ جس پر وہ پتھر گرے گا اسے
پیس ڈالے گا۔ اتنی۔ آسمانی سلطنت کا ایک میوہ لانے والی قوم کو دیا جانا عرب پر صادق آتا ہے اور اس
کے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند پتھر کے ساتھ دینا اور انجام اس کا کو نہ کا سرا ہونا اور لوگوں
کی نفروں میں اس کا عجیب حال معلوم ہونا پتھر میں یہ وصف ہونا کہ جس پر گرے گا چورا کر ڈالے گا خاص
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتا ہے کیونکہ عرب قوم تمام قوموں کے نزدیک ذلیل و خوار تھی
علوم و فنون کا ان میں نام و نشان نہ تھا۔ یہود و نصاریٰ بسبب اپنے علم و ہنر کے اور بھی اہل عرب
کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی لوگوں کے نزدیک ناپسند
تھے کیونکہ نہ ان کے پاس مال و اسباب دنیوی تھا نہ کبھی ان کا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا تھا۔ حضرت
کے والدین حیات تھے پس گویا حضرت ناپسند پتھر کی مانند تھے۔ اور لوگوں کے نزدیک آپ کا تمام
جہان کے لئے رسول ہونا عجیب تھا پھر آپ کو اللہ نے کو نہ کا سرا بنایا یعنی خاتم النبیین کر دیا۔
پھر آپ پر جو گرا چور ہو گیا۔ بدر کے دن قریش مکہ آپ پر گرے سب کو حضرت نے چورا کر دیا۔
علی بن ابی قحیف اور جس پر حضرت چڑھ کر گئے اس کو بھی چورا کر ڈالا۔ فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور
اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور آپ کے بعد صحابہ ایران و روم وغیرہ بڑے بڑے ملکوں پر گرے
سب کا انہوں نے چورا کر دیا چند روز میں اقطار الارض میں دین پھیل گیا۔ پس یہ بشارت

۱۱- جنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ میری اور پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسے عمل کی مثال ہے
کہ تمام مصل خوب ناپائیدار ہیں ایک اینٹ کی کمی حتیٰ سو وہ اینٹ میں ہوں۔ پس مجھ پر نبوت کا سلسلہ ختم کیا
گیا۔ ۱۲- منہ۔

بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں آتی۔ خاص کر علی علیہ السلام پر تو کسی
طرح صادق ہی نہیں آتی کیونکہ اول تو علی علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرمانے میں جیسا کہ
سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے تو علی علیہ السلام ناپسند پتھر کے مانند تھے اس لئے کہ
بنی اسرائیل میں سے خاص داؤد علیہ السلام کی نسل میں تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں منظم و مکرم
تھے اور نہ علی علیہ السلام کو نہ کا سرا ہوئے کہ جس سے مرد خاتم النبیین ہونا ہے کیونکہ پہلے
ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام خاتم النبیین نہ تھے اور نہ علیہ السلام پر گرے کوئی چورا
ہوا۔ چنانچہ یہود نے آپ سے کیا کچھ کیا اور کس طرح سے آپ پر گرے کہ آپ کو بقول نصاریٰ
چورا کر دیا لیکن علی علیہ السلام نے کسی پر گرے کو چورا کر دیا۔

بشارت آٹھویں | یہ بشارت انجیل یوحنا کے چودھویں باب میں ہے عربی ترجمہ سے
کہ ۱۸۳۱ اور ۱۸۳۲ اور ۱۸۳۳ میں شہر لندن میں چھپا تھا نقل کرتا ہوں علی
علی نبینا وعلیہ السلام اپنے حواریوں سے یوں فرماتے ہیں۔ اگر تم مجھے دوست رکھتے ہو تو
میری وصیتوں کو یاد رکھو اور میں باپ سے مانگتا ہوں وہ تمہیں فارقلیط دے گا کہ
اد تک تمہارے ساتھ رہے۔ ۲۶- اور فارقلیط (یعنی روح القدس) جسے باپ میرے
نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھا دے گا۔ اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے
تمہیں کہیں ہیں۔ یاد دلانے گا اور اب میں نے تم کو اس کے لئے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب وہ آئے
تب تم ایمان لاؤ۔ بعد اس کے میں تم سے بہت کلام نہ کروں گا۔ اس لئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے۔
اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں ہے۔ ۱۵- باب انجیل یوحنا۔ ۳۰- پھر جب کہ وہ فارقلیط جسے
میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجوں گا آوے گا تو وہ میرے لئے گواہی دے گا اور
تم ہی گواہی دو گے ۱۶ باب ۲۰- آیت لیکن میں تم سے پہلے کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا
ہی بہتر ہے۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں گا۔ تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آوے گا۔ پر اگر میں
جاؤں گا تو میں اس کو تمہاں پاس بھیج دوں گا اور وہ ان کو دنیا کو گناہ پر اور نیکی پر اور حکم پر
لے یہ یعنی کے ساتھ فارقلیط کی نصاریٰ نے تفسیر کی ہے بالکل غلط ہے اور یہ انجیل میں داخل نہیں ہے بلکہ
صاف ظاہر ہے کہ کسی نے بعد میں زیادہ کیا ہے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں۔ ۱۲- منہ۔

مزاوے گا۔ ۹۔ گناہ سے اس لئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے۔ ۱۲۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے۔ ۱۳۔ لیکن جب وہ فارقلیط آئے گا تو تمہیں رات ہی بتلاوے گا کہ اس لئے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہے گا۔ بلکہ جو سنے گا سو کہے گا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا۔ ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا۔ اس لئے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا۔ ۱۵۔ جو چیز باپ کی ہے سو وہ میری ہے اس لئے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا۔ اتنی مقصد سے پہلے دو مقدمے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے۔

مقدمہ اولیٰ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اہل کتاب سلف سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں۔ اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں۔ جیسا کہ اہل میں بیان اس کا ہوا پس اصل عبارت انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لکھا ہوا تھا۔ اور خاص احمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اس کا اول ترجمہ یونانی زبان میں ہوا تو حضرت کے اہم مبارک کا ترجمہ پیرکلوٹس کہ جس کے معنی احمد ہیں کر دیا۔ پھر جب یونانی زبان سے عربی میں ترجمہ کیا تو اس کا مترتب فارقلیط بنایا چنانچہ ایک پادری صاحب اپنے ایک سالہ میں جو لفظ فارقلیط کی تحقیق میں انہوں نے لکھا ہے اور ۱۲۶۸ء ہجری میں مملکت میں چھپا تھا لکھتے ہیں کہ یہ لفظ یونانی زبان سے عربی کیا گیا ہے پس اگر اس کی یونانی میں پاراکلیٹوس اہلی قرار دی جائے تو اس کے معنی معین اور وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلوٹس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم اہل اسلام نے اس بشارت سے استدلال کیا تو وہ اصل پیرکلوٹس سمجھا کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں۔ پس اس نے دعویٰ کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے محمد یا احمد کی خبر دی لیکن اصل پاراکلیٹوس ہے فقط ہم کہتے ہیں کہ اصل پیرکلوٹوس ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے اس کو پاراکلیٹوس غلطی سے پڑھ لیا اور اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے تو ہم اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیل ثابت کر چکے ہیں پس ایسے دیانت داروں سے

لے عرب اس کو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو پیش کر کے عربی میں لے آئے ہیں جیسا کہ سنگ محل اس کو جمیل کر لیا۔ علی ہذا القیاس پیرکلوٹوس کو فارقلیط کر لیا۔ ۱۲ منہ۔

یہ کیا بعید ہے کہ پیرکلوٹوس کو پاراکلیٹوس بنا دیا ہو اور قطع نظر اس کے یوں بھی مدعا حاصل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام معین اور وکیل بھی ہے۔

مقدمہ دوم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک لوگ فارقلیط کے منتظر تھے چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونے کا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ منس مسیحی نے قرن ثانی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں وہ فارقلیط بنی ہوں کہ جس کی عیسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے۔ پس بہت سے عیسائی لوگ اس پر ایمان لائے اور اس کے تابع ہو گئے چنانچہ میور صاحب نے اپنی تاریخ کے تیسرے باب میں اس اور اس کے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب ۱۸۰۸ء میں چھپی ہے اور اب التواریخ کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے یہود و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے۔ اسی وجہ سے ملک حبشہ بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سن کر ایمان لایا اور کہا کہ بے شک یہ وہی نبی ہے کہ جن کی عیسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا۔ اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا۔ باوجود اس کے بادشاہ بھی تھا۔ اس کو اس وقت آنحضرت علم کا کچھ خوف و خطر نہ تھا۔ اور اسی طرح مقوقش بادشاہ قبط نے حضرت کی نبوت کا اصرار کیا اور بہت سے ہلایا آپ کے حضور میں روانہ کئے اور یہ بادشاہ عیسائی تورات و انجیل کا بڑا عالم تھا اور جاردوبن العسلا جو اپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور کہا کہ بے شک تمہاری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دی ہے اور پھر قل شاہ روم نے بھی اقرار کیا تھا علی ہذا القیاس اور بہت سے ذی شوکت نصاریٰ کے عالم انجیل کی خبر کے مطابق حضرت پر ایمان لائے۔ حالانکہ ان کو اس وقت نہ کچھ حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع کس لئے کہ حضرت کی اس زمانے تک شوکت ظاہری قائم نہ ہوئی تھی کہ جس سے بول کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور آپ کے پاس مال و متاع تھا کہ اس کے لالچ میں آگئے پس ثابت ہو کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جس کو دیکھ کر مصنف مزاج حضرت پر ایمان لائے تھے اور آپ سے پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ مقدمے بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ

عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ** اور جب کہا عیسیٰ بن مریم نے اے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ کا رسول ہو کر آیا ہوں تصدیق کرتا ہوں اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تورات ہے اور وحی سناتا ہوں ایک رسول کی کہ میرے بعد آتا ہے جس کا نام احمد ہے پس اس بشارت کے بموجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی برحق ہیں اور اگر کوئی یوں کہے کہ فارقلیط کی اصل بعض نصاریٰ کے نزدیک پارا کلیطس ہے جس کے معنی معین اور وکیل کے ہیں نہ احمد کے تو ہم اس کا یہ جواب دیں گے کہ اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے تب بھی ہمارا مطلب ثابت ہے کیونکہ اس وکیل اور معین سے بھی ہمارے نبی مراد ہیں نہ روح جیسا کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں۔

کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نے اس بشارت میں اس نبی فارقلیط کے لئے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی اناجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھ سے محبت رکھتے ہو تو میری وصیت کو یاد رکھنا پس یہ صاف دلالت کرتا ہے کہ اس کے بعد جو کچھ فرمادیں گے بڑی ضروری چیز ہوگی کہ جس کا انکار ان لوگوں سے کچھ بعید نہیں پھر اس کے بعد فارقلیط کے آنے کی خبر دی پس اگر فارقلیط سے مراد روح ہوتی تو اس قدر اہتمام کی عیسیٰ علیہ السلام کو حاجت نہ ہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں پر کسی جسم اور شکل میں نہ تھا بلکہ دل پر ان کے اس کا ظہور ہوا۔ سو ایسی حالت کا انکار صاحبِ حالت سے مستبعد بلکہ ناممکن ہے دوسرے روح ان پر پہلے بھی عیسیٰ کے رو بروا ترا کرتی تھی۔ پھر اس کے انکار کے کیا معنی؟ پس عیسیٰ نے اپنے نور نبوت سے دریافت کیا کہ یہ اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرے گی تو اول ہی سے اہتمام کیا۔ اور پھر حضرت کے آنے کی خبر دی۔ اناجملہ یہ ہے کہ روح انب سے متقد ہے اسی طرح اس کو ابن سے اختاد ہے۔ جیسا کہ

سہ عیسائی لوگ جب ان کو اس بشارت کا کچھ جواب نہیں آتا تو کہتے ہیں کہ اس شخص سے کہ جس کے آنے کی عیسیٰ علیہ السلام خبر دیتے ہیں روح القدس مراد ہیں سو وہ عیسیٰ کے بعد حواریوں پر ایک گھر میں اس طرح ظاہر ہوئے تھے کہ جس طرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کرتا ہے ۱۲ منہ سے کس لئے کہ آنحضرت کے ہاتھ سے بھی آپ کے نام ہیں۔ ۱۳ منہ۔

نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ ان سے بالکل غیرت ہے پس اور فارقلیط کا لفظ ہمارے دعوے پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسیٰ اور روح میں غیرت نہیں اناجملہ یہ ہے کہ دلالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین ہے پس وکیل اور شفیع ہونا جو فارقلیط کی نسبت اس بشارت میں مذکور ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے نہ روح میں اناجملہ یہ ہے کہ اس بشارت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیط نہیں وہ چیزیں جو میں نے تم سے کہیں ہیں یاد دلائے گا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری بھول گئے تھے پھر روح نے اگر انہیں یاد دلایا ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ ان کو عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت سے احکام یاد دلائے۔ جن میں سے توحید و توحیدیت ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى مِلَّةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آخِيَانَا مِنْ دُونِ اللَّهِ ط الْآيَةُ** کہہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اے اہل کتاب آؤ ایک بات مان لو کہ وہ ہیں اور تمہیں برابر ہے وہ یہ ہے کہ سوائے اللہ کے ہم کسی کو نہ پوجیں اور نہ شرک کریں اور ہم میں سے کوئی کسی کو خدا کے سوائے معبود نہ بناوے اناجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے آنے سے پہلے تم کو خبر کر دی تاکہ تم جب وہ آوے ایمان لاؤ اس سے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی سے ایمان رکھتے تھے اور اس بشارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں کا سردار آتا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں۔ پس یہ صاف دلالت کرتا ہے کہ جہاں کے سردار سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت تمام جہاں کے لئے ہے اور آپ تمام عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ بھی تمام جہاں

سہ نصاریٰ نے جب کہ اللہ کے تین جہود قرار دیئے ابن یعنی عیسیٰ اب یعنی خود خدا روح القدس پس جب عیسیٰ اور روح جہود خدا بنا کر پوجا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوج کو یہ لوگ حلال و حرام کا محنت رجان کر اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اللہ اور اس کے حکم کو نہیں ملتے پس یہ مراد ہے اسباب سے کہ جس کو منہ کیا ہے ۱۲ منہ۔

کے سردار ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں یہ وصف نہیں کیونکہ وہ خاص نبی اسرائیل کے نبی تھے۔ پس اس وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں اس کی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں۔ پس جو اوصاف اس میں ہوں گے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہوں گے۔ پس عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہ آئے گا انا تجسّد یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں فارقلیط اگر میرے لئے گواہی دے گا پس یہ گواہی دینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے۔ کیونکہ حضرت نے عیسیٰ کے رسول ہونے کی گواہی دی ہے۔ چنانچہ قرآن میں موجود ہے بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی سو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے۔ ان کو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی۔ ہاں مخالفوں کو حاجت تھی۔ سو ان کے دہرور روح نے ہرگز گواہی نہ دی دوسرے یہ کہ روح بقول نصائی خدا حقیقی ہے جو نازل اور صعود اور حلول سے پاک ہے۔ پس روح نازل نہیں ہو سکتی۔ باوجود اس کے کہ روح ان پر ہوا کی مانند آئی تھی۔ اور جس طرح کسی پر جن و انس کا اثر ہو جاتا ہے اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر اس کا اثر ہوا تھا جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں۔ کسی صورت میں اگر گفتگو نہیں کی تھی۔ پس جس طرح جن کا کلام بعینہ اس کا ہوتا ہے کہ جس پر اگر کے وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس روح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی۔ پس یہ گواہی دینا روح کا جدا گانہ شہادت نہ ہوئی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی۔ حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے سے عیسیٰ کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے انا تجلّٰ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں یہاں سے نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آوے۔ پس فارقلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہ ہوا تو یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ وہ رسول صاحب شریعت اور خصوص ان میں سے ایک رسول کی رسالت تمام عالم کے لئے ہو کر ایک زمانہ میں جمع نہیں ہو سکتی۔ پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام نہ جادیں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئیں۔ بخلاف روح کے کہ اس کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر کسی طرح موقوف نہیں انا تجلّٰ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس بشارت میں فرماتے ہیں کہ

فارقلیط جہاں کو اس گناہ پر کہ وہ مجھ ایمان نہ لادے سزا دے گا چنانچہ تو بیخ کالفظ جن تراجم کا ہم نے حوالہ دیا ہے اور اس ترجمہ عربی میں کہ جو سنہ ۸۸۰ء میں روم میں چھپا تھا۔ موجود ہے اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کہ سنہ ۸۸۰ء میں چھپا تھا اس میں یہ عبارت موجود ہے وَكَلِمَتُ الْعَالَمِ عَلَى خَطْبَتَيْهِ اس سے صاف ظاہر ہے کہ فارقلیط سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضرت نے یہود کو کہ جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے تھے موافق بشارت عیسیٰ کے سزا دی جس کا مخالف بھی انکار نہیں کر سکتے۔ بخلاف روح کے کہ اس کا سزا دنیا عیسیٰ کے منکروں کو کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں۔ اور نہ حواریوں نے کسی منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور مسکین تھے۔ پھر فارقلیط سے کہ جس بشارت میں مذکور ہے روح کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فارقلیط کے لئے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکروں کو سزا دے گا اور روح نے سزا نہیں دی ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد میں جب دیکھا کہ پہلے رسولوں کو لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں نہ لائے اور بدولت زبور و تو بیخ کے کلام الہی کو نہیں مانتے اور اپنے شرک و کفر سے باز نہیں آتے سلطنت آسمانی اور نوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے رعب و ہیبت سے دنیا میں رسول بنا کر بھیجا تھا۔ سو آپ نے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو پوجتے تھے۔ اور خدا کے پہلے رسولوں کا انکار کرتے تھے اور انہیں جادوگر کہتے تھے۔ نہایت نرمی اور ملائمت سے سمجھایا اور ایک عرصہ تک وعظ و پند فرمایا۔ پس جب نہ مانا اور لئے اور سر چڑھے تب عصا و رحمانی اور سیف آسمانی سے سب کو موجد بنادیا بتوں کو سرنگوں کرادیا اور بے آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی السیف ہوں کہ جس کی خبر پہلے انبیاء نے دی ہے خصوص عیسیٰ اور یحییٰ علیہما السلام نے بیا باؤں اور بستیوں میں میرے نام کی مناد کی ہے اور خبر دی ہے کہ

سہ یہ بھی ایک صاف دلیل آپ کی نبوت کی ہے کہ آپ کی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور بڑے بڑے بادشاہ دوم و اہل ان عاجز آ گئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی لڑائی سخت ہوتی ہے کہ باپ بیٹا و بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو آپ نے دینی لڑائی کی۔ دوم آپ نے ایسی سخت لڑائی اس بے سرو سامانی سے کی کہ آپ کے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان و النصاریٰ نہ خویش و تنہا بلکہ وہ سب خود بخود اپنے بھائی و بھائی کے قتل کے لئے اہل مکہ بلکہ تمام اہل عرب بلکہ تمام عالم جو اس طریق حق پر نہیں کافر ہے ۱۲ سہ۔

جلد توبہ کرو ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام آخری نقیب آیا۔ پس اب جو دین حق میں نہ آوے گا اول تو میرے ہاتھ سے دنیا میں سزا پاوے گا پھر آخرت میں جہنم جاوے گا۔

تبلیغ از جانب ابو محمد اے بھائیو! اے یہود اے عیسائیو! میں دوسری اور ہڈی عبدالحق مصنف کتاب سے تمہاری خدمت میں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز یہاں کی آنی جانی ہے۔ ہر عیش یہاں کا قصہ و کہانی ہے اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جالو جس خداوند نے کہ ہمیں اور ہمیں ہاتھ پاؤں کان ناک مائل و اولاد صحت و عافیت صمدان نعمتیں مفت عطا کی ہیں اور لاکھوں نعمتیں بن مانگے دی ہیں اس کے واسطے اس طریق پر چلو کہ جس سے وہ ماضی ہو۔ اور آخرت میں اس سے زیادہ عنایت فرماوے اور وہ طریق حق یہ ہے کہ اس کے چمے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مانو دیکھو منصفی کرو اور دل میں سوچو پچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود راست باز نیکو کار تقویٰ شعار ہو اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکو کاری راستبازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاوے اور اللہ کی حرام و حلال چیزوں کی خبر دیوے اور اس کی خاص عبادت کے طریقے سکھاوے سو یہ سب چیزیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی راستبازی۔ نیکو کاری۔ صلہ رحمی۔ مروت۔ سخاوت۔ شجاعت۔ حلم و علم۔ زہد و تقویٰ سب پر اظہار من اشم ہے پھر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور مکارم اخلاق میں کامل بنانا اور بری باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بری تھیں ظاہر و باہر بلکہ ابین من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پھر آپ کی نبوت کی خبر و احوال و انجیل و زبور و غیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کی تحریف و تبدیل کے اب تک موجود ہے دیکھو جس شخص نے کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دکھا دیا ہو یا کسی کاریگر نے کوہ جس چیز کے بنانے کا دعویٰ کرتا تھا۔ اس کو بنا دیا ہو پھر جو کوئی شخص اس کے کاتب اور کاریگر ہونے کا انکار کرے اور اپنی ہٹ دھرمی پراصر کرے اب وہ شخص بے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم اس کو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے اسی طرح جس طرح بنی یا رسول نے ایک جہان کو موحد اور راستباز اور نیکو کار بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو اپنی رسالت کا کارنمایاں کر کے دکھا دیا ہو پس اس کے رسول ہونے

کا جو کوئی انکار کرے چلا جاوے اور دین حق میں نہ آوے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے۔ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ مَا لَهُمْ فِي دِينِهِمْ مِنْ حِيلَةٍ أَوْ سُلْطَانٍ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ۔ چند کس کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چندال بعید نہیں۔

خطاب بہ اہل کتاب اے یہود اور اے نصاریٰ اللہ سے ڈرو وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی کہ جس کی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تو رات میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہے اس کا دین تمہارے پاس آچکا ہے اب اس کو مانو اور حضرت پر کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کو منواتے ہیں۔ اور ان پر ایمان لانے کی تاکید فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب ابدی سے نجات پاؤ چاند پر خاک نہ ڈالو۔ اور شیخ عالم فردز کو من سے نہ بھگاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تورات انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریفیات سے باقی رہ گئی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کب لاؤ گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاؤ گے؟ قَبَائِرُ حَدِيثٍ بَعْدَ كَيْفٍ مَثُورٌ۔ اب میں دعا اور درود پر ختم کلام کرتا ہوں اور اس بحث کو تمام کرتا ہوں۔ فیارب صل وسلم علی امام المرسلین و خاتم النبیین سیدنا مولانا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین الی یوم الدین بحث دوسری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واضح ہو کہ جب ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے خاتم النبیین ہونے میں اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو اب ہم کو ہر دعوے کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی بطور ثابتہ کے لائیں گے۔ پس ہم مدعا ثابت کرتے ہیں قال تعالیٰ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے کسی مرد کا باپ نہ یہاں تک کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فارقلیط لکھا جاتا تھا۔ جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی اڑا دیا اور اس کی بجائے پراس کا ترجمہ وکیل لکھا اور یعنی کے اسی تفسیر روح کے ساتھ کہ اور نبوت کی خبریں اس کی طرف پھرنے لگے کہ روح آتی ہے اہلیوں کی گئی علیٰ القیاس تاکہ بالکل نام مٹ جاوے ۱۲ امت۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبیوں کا انتقال ہو چکا تھا۔ اور زید بن حارثہ حقیقی بیٹے نہ تھے پس آپ کسی مرد کے باپ حقیقی نہ تھے نہ آپ کا بیٹا آپ کے چچے یا سوتیلی نبوت کا ہونا اور خاتم المرسل ہونے میں فرق لازم آتا البتہ دین کی راہ سے آپ سب امت کے باپ ہیں اور سب امت آپ کی اولاد ہیں ۱۲ امت۔

نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں بعض قرارے خاتم کو بکسر تا پڑھا ہے پس اس تقدیر پر یہ معنی ہوئے کہ محمد سب نبیوں کے چھپے بنی ہیں کہ آپ کے بعد اور کوئی بنی نہ ہوگا۔

سلسلہ نبوت آپ پر ختم ہو چکا جس طرح کسی چیز کا منہ بند کر کے اس پر مہر لگا دیتے ہیں اسی طرح حضرت نبوت کے سلسلے پر مہر ہیں کہ اب بعد آپ کے اس سلسلے میں کوئی داخل نہ ہوگا بہر تقدیر عاقل ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ختم بنی الرسل یعنی رسالت مجھ پر ختم ہوگئی۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا نبی بعدی کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہوگا اور بہت سی صحیح احادیث اس باب میں وارد ہیں اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہے پس جو اس کا انکار کرے گا کافر شمار کیا جاوے گا اور دلیل عقلی یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں ان کی امتوں کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھی مثلاً موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں ان کی امت کے سخت ہونے کی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بہت نرمی تھی پس ان کے لئے ویسے ہی نرم احکام تھے۔

پس ایسی شریعتوں کے ہمیشہ جاری رکھنے میں بڑا حرج اور لوگوں کے واسطے بڑی دقت اور دشواری تھی اور یہ مقتضائے رحمت کاملہ سے بعید تھا۔ پس اس رحیم نے اپنی رحمت کاملہ سے معتدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیجربھیجیا کہ افراط و تفریط سے خالی تھا اور اس نعمت کو آپ پر خالی کر دیا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَنۡصَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعَمَتِیَ اَلَا تَیۡبِیۡنُ

آج ہم نے تمہیں کامل دین دیا کہ افراط و تفریط سے خالی ہے۔ اور یہ نعمت تم پر تمام کر دی۔ پس اس کامل دین کو ہمیشہ جاری رکھنا عین رحمت اور لوگوں کے لئے فوری آسانی ہے پس جس طرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن ہے اسی طرح آپ کے بعد کسی اور بنی کا تکمیل کے لئے آنا بھی ناممکن ہے آپ کے بعد آپ کی امت میں سے ہر صدی کے بعد مجدد پیدا ہوا کریں گے کہ وہ دین میں جو خلل و فتنہ لوگوں کی زیادتی سے پڑ گئے ہیں ان کو دفع کیا کریں گے پس وہ مجدد ہیں نہ بنی۔

لے ان کے لئے تو یہ کرنا اپنی جان کا خطرہ اور تجارت کی جگہ سے اس کا کٹنا فرض تھا۔ علیٰ ہذا القیاس ۱۲ منہ۔

لے ذاتی و قرائن کو مطلق نہ کرنا تھی۔ علیٰ ہذا القیاس ۱۲ منہ۔

سوال | احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں قریب قیامت کے تشریف لائیں گے پس آپ کے بعد بنی کا آنا ثابت ہوا۔

جواب | بطور نیابت کے آویں گے لہذا اور خلفاء کے مانند شمار کئے جاویں گے اور اس بات کے ظاہر کرنے کو امام مہدی رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔

بحث نبیبری آپ کے سب | قال اللہ تعالیٰ کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّۃٍ۔ یعنی تم اے امت انبیاء سے افضل ہونے میں | محمدیہ سب لوگوں سے افضل ہو۔ اور یہ ظاہر ہے کہ امت کا افضل ہونا البسب کمال دینی کے ہے اور یہ کمال دینی بنی علی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب امت محمدیہ تمام امتوں سے افضل ہوئی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن کے کمال سے ان کی امت کو یہ فضیلت ہوئی اور سب انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ فَضِّلْتُ عَلَی الْاَنْبِیَاءِ بِسَبْتِ الْحَدِیثِ کہ اللہ تعالیٰ نے سب انبیاء پر مجھ کو چھ چیزوں کے سبب فضیلت دی ہے۔ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا كَانَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ کُنْتُ اِمَامَ النَّبِیِّیْنَ الحدیث کہ قیامت کے روز میں تمام نبیوں کا پیشوا ہوں گا۔ ترمذی اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے میں پچھلے اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے نزدیک مکرم ہوں اور فخر نہیں یعنی فخری راہ سے نہیں کہتا۔ اور بہت سی احادیث صحاح اس مضمون کی وارد ہیں۔

دلیل عقلی | یہ ہے کہ آپ کی شریعت تمام شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ اس کا ثبوت ابھی ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا ثبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شرائع سے کہ وہ انبیاء علیہم السلام ہیں کامل اور سب سے افضل ہیں دوم وجہ یہ ہے کہ مشتق کا کمال اور اس وقت اس کے علاوہ ایک رسول صاحب شریعت کو کتب سمیعنا عالم میں ایک تیر تعظیم پیدا کرتا ہے دنیاوی بادشاہوں کے تیر و تبدیل سے زیادہ اس میں انقبلا عظیم ہے۔ پھر جب پچھلے زمانے میں سب بدعات ملحوظ رکھ کر ایک ذوق صحیح دیا ہو تو پھر حکمت الہی میں اس کے بعد بھی انقلاب پیدا کرنے میں بجائے اس کے بعض مفاسد کی اصلاح سے رحمت کی جگہ سخت رحمت ہے اس لئے دروازہ رسالت نہ کیا گیا اور مفاسد کی اصلاح مجددان دین کے سپرد کی ۱۲ منزلہ اول یہ کہ مجھے کلمات جامع عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں سمجھی جاتی ہیں دوم یہ کہ کفار پر میرا عوبڈ الا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی ستم پر کہیر سے لئے مل غنیمت حلال کیا گیا چہارم رتبہ شفاعت مجھے ملا کہ قیامت کو سب کا شفیع ہوں گا پنجم یہ کہ پہلے ایک قوم کا بنی ہونا تھا اور میں تمام عالم کا بنی ہوں۔ ششم یہ کہ مجھ پر نبوت ختم ہوگئی ۱۲ منہ۔

کی زیادتی میں جیٹ ہوشیاری اس کے مبدی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت سے بہت زیادہ اور کامل ہے چند وجہ سے۔

وجہ اول یہ ہے کہ آپ کی نبوت خلق کے لئے ماقیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کی نبوت ایک زمانہ معین تک ممتدی پس کی نبوت سو برس تک کسی کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک رہے گی۔

وجہ دوم یہ ہے کہ حضرت تمام خلق کے لئے جن سے آتش تک سب کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لئے ممتدی پس کوئی ہزار آدمیوں کا کوئی سو کا اور کوئی زیادہ کا نبی ممتدی ہذا القیاس۔

وجہ سوم یہ ہے کہ جس قدر حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر اس قدر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی کی حیات میں اور کروڑ آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت کے دین میں آئے اور ہر امر میں حضرت کا اتباع انہوں نے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کے پیچے متبعین بہت ہی کم ہیں۔

مشبہ عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے متبعین بھی کچھ کم نہیں بلکہ عیسائی تو آج کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں۔

جواب اول جب ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور سب سے پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کے ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا زمانہ معین اور محصور ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک اور عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک پس اس قدر زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کہلائیں گے اور بعد کے حقیقت میں متبعین مدہوں گے بلکہ مخالفین کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جو یہودی ان کی پیروی نہ کر لیا حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گا اب خیال کرو کہ حضرت کی اتباع کا زمانہ حضرت کی قیامت تک پھیلا رہا ہے اور ان کا زمانہ محصور نہیں ان کے متبعین کی طرح حضرت کے متبعین سے زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بیشمار ہیں حضرت کا تمام عالم کے لئے اتباع ہے اور ان کا خاص نبی اسرائیل کے واسطے۔

جواب دوم اتباع دو قسم پر ہے ایک حقیقی کہ کل یا جمیع احکام میں متبع ہوں دوسرا غیر حقیقی یعنی کسی کے اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت پس اگر ہم اول جواب سے قطع نظر کریں تو یہ کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی میں ہے نہ کسی میں جیسا کہ مداریہ سالار حضرت شاہ مدار و شاہ سالار کے اتباع کا دعویٰ کرنے میں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں پس اسی طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کے حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں تو رات کو مٹا لئے نہیں آیا بلکہ اس کو پورا کرتے آیا ہوں حالانکہ تو بیت میں خنزیر و شراب وغیرہ مدرا اشیاء حرام ہیں اور عیسائی ان کو مباح جان کر عمل میں لاتے ہیں پس سوائے دو ایک کے اور کسی بات میں عیسیٰ علیہ السلام کے متبع نہیں علاوہ اسکے کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی ہے ہاں قرن اولیٰ یا ثانی میں کچھ لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اصل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہودی تو کسی طرح مسلمانوں سے زیادہ ہوتے نہیں سکتے پس جب یہ ثابت ہوا کہ حضرت کی نبوت بنسبت اور انبیاء علیہم السلام کے زیادہ اور کامل ہوئی تو بموجب قاعدہ مذکور کے آپ سب انبیاء سے زیادہ اور کامل نبی ہیں فائدہ۔

انبیاء علیہم السلام کا آپس میں ایک دوسرے سے فضل ہونا قطعی الثبوت ہے قال تعالیٰ وَتَقَدَّرْنَا بَعْضُ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ الْآيَةِ بَعْضُ النَّبِيِّينَ بَعْضٌ يَفْضِلُ دِي سَہِ اَوْتَفْضِيلِ نَبِي خَاصٍ كُنِي سَہِ كَذَانِي شَرَحَ فَتَحَ كَبِيرُ كُنِي حَضْرَتِ كِي فَضِيلَتِ دِلِ قُرْآنِ اَوْرَا حَادِثِ مَحَارِجِ اَوْرَا جَمَاعِ اُمْتِ سَہِ ثَابِتِ كَذَانِي الشَّعَارِ اَحْضَرْتِ صِلِي اللّٰہِ عَلَیْہِ وَسَلَمِ اُپ کا تمام جہان کے لئے نبی ہونا قرآن اور احادیث سے بدلائت تمام خلق کے نبی ہیں قطعیہ ثابِت ہے اَزَا جَمْلَہِ یہ آیت ہے۔ وَمَا ارْسَلْنَاكَ اِلَّا كَاذِبًا لِلنَّاسِ یعنی ہم نے تجھ کو سب لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے اَزَا جَمْلَہِ یہ آیت ذَلَّا یَا اِنْفَا النَّاسِ اِرْجَحَ رُسُوْلُ اللّٰہِ اِلَیْكَ جَدِیْعًا تَوَكَّہِ اے نبی کہ اے لوگو! میں اللہ کا رسول تم سب کی طرف آیا ہوں اَزَا جَمْلَہِ یہ آیت ہے تَبَا رَکَّہِ الَّذِیْ نَزَّلَ الْقُرْآنَ عَلٰی عَبْدٍ بِدِکْوَنٍ لِّلْعٰلَمِیْنَ نَزِیْرًا۔ بڑی برکت ہے اس کو کہ جس نے اپنے بندے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر قرآن نازل کیا تاکہ تمام

سارے کتبہ جبار باب و سوال و باب گیا دیوانہ سچا اتباع اور حقیقی پیروی نہ موسیٰ کی قوم کو ان کی مہات میں نصیب تھی نہ بعد میں ہوئی گوسالہ بستی اور بت پرستی کرنا تو رات سے ظاہر ہے اور عیسیٰ کے متبعین کا تو یہ حال ہے کہ ان کے حواری بھی ان کی گرفتاری کے وقت پہلو بستی کر کے چلے گئے تھے حضرت مسیح نے ان کو ملعون کہا رسلان حضرت کی قوم کے کہ انہوں نے سخت سخت حوادث میں اپنی جان و مال کو تہسکہ میں ڈال دیا اور کبھی منہ نہ مڑا۔ ویکم مہور کی تاریخ کو دیکھو کامل نبوت کا یہ بھی ایک عجیب مظاہر ۱۲ منہ۔

جہان کو ڈرنا دے صحیحین میں ہے وکان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ ولبعث الی الناس عامة
 کہ پہلے نبی اپنی قوم خاص کا نبی ہوتا تھا اور میں تمام لوگوں کا نبی ہوں پس حضرت صلعم تمام
 جہان کے نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں اور قیامت تک تمام عالم میں مقبول دین آپ
 ہی کا رہے گا اور کوئی نبی نہ آئے گا پس جب تک کوئی شخص حضرت کے دین میں نہ آئے گا خواہ
 وہ کیسی ہی عبادت و ریاضت کرے عذاب دائمی سے نجات نہ پائے گا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ
 خبر دیتا ہے۔ رَضِیْتُ لَکُمُ الْإِسْلَامَ دِینًا یعنی دین اسلام سے خوش ہوں اور یہ تمہارے
 لئے پسند کرتا ہوں پس اس سے معلوم ہوا کہ سوائے اسلام کے اللہ کے نزدیک اور کوئی دین قبول
 نہیں وقال ابنُ الدِّینِ حَکَمَ اللہُ الْإِسْلَامَ۔ کہ دین مقبول اللہ کے نزدیک ایک اسلام ہی
 ہے وقال وَمَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلَامِ دِینًا فَلَنْ یَقْبَلَ مِنْہُ وَهُوَ فِی الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِینَ۔
 یعنی جس نے سوائے اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول نہ ہوگا۔ اور وہ شخص آخرت میں
 بہت ہی نقصان پانے والا ہے اس سے ہوگا کیونکہ اس نے تو بھلا جان کر اور دین اختیار کیا تھا۔
 اور اسی میں بہت سی کمی تھی انجام کار وہ سہی اس کے حق میں مضر پڑی پس ان آیات سے
 صاف معلوم ہوا کہ انسان کی نجات بدون دین اسلام کے اختیار کے نہیں ہوگی اور دین
 اسلام میں بڑا رکن یہ ہے کہ اللہ کو ایک اور محمد علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے۔
 پس اگر کسی نے اللہ کو ایک جانا اور محمد علیہ السلام کو نہ مانا تو اس کی بھی نجات نہ ہوگی کیونکہ
 اس کو دین اسلام بسبب فوت ہونے ایک رکن اعظم کے حاصل نہ ہوا اور اسی وجہ سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد
 مبدلہ لا یسمع بنی آدم من ہذہ الامۃ یہودی ولا نصرانی ثم یموت ولم یؤمن
 بالذی ارسلت بہ الا کان من اصحاب النار۔ (ردالمحتار) کہ مجھے قسم ہے اس کی جس کے
 ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس تمام عالم میں سے کہ جس کی طرف میں رسول ہو کر آیا ہوں جو شخص کہ
 اسکو میری خبر پہنچے خواہ وہ یہودی ہو خواہ نصرانی اور پھر مجھ پر ایمان نہ لائے اور اسی حالت میں
 مر جاوے تو وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں رہیگا فائدہ حضرت نے فرمایا کہ حکومیری خبر پہنچی اسکو معلوم
 ہوا کہ بن لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پہاڑوں اور ناپوؤں کے بعض لوگ انکو فقط اللہ کا ایک طاقتور بنی کہتا ہے

کیونکہ اس کو عقل و ریاضت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لانے میں وہ بے خبر لوگ مجبور ہیں قال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَمَرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی یَشْہَدُوْا اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللہُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللہِ
 الحدیث مدوہ مسلم و البخاری۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم ابلی یوں ہوا ہے کہ میں تمام عالم سے
 جہاد کئے جاؤں جب تک کہ وہ اللہ کے ایک ہونے اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی نہ دیں اور
 بہت سی احادیث صحیحہ و آیات قرآنیہ اس مطلب پر شاہد ہیں پس وہ جو بعض کم عقل یہ کہتے ہیں کہ
 اپنے دین پر مضبوط رہنا چاہیے سب دین اس کے ہیں سب کو خدا بخشنے کا محض غلط ہے اور یہ
 بھی غلط ہے کہ جو بعض نادان کہتے ہیں کہ فقط اللہ کو ایک جانا نجات کے لئے کافی ہے اور دلیل
 یہ لاتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں جائے گا حالانکہ یہاں
 حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے اختصار کے واسطے اول جزو کو
 ذکر فرما دیا ہے ورنہ لا الہ الا اللہ تو یہود بھی کہتے تھے۔ حالانکہ ان کو نجات کے واسطے محمد کی رسالت
 کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدون اس کے وہ اہل نار ہیں۔ چنانچہ قرآن و احادیث میں ان کے
 اہل ناد ہونے کی تصریح ہے۔

معراج کا ذکر حضرت صلعم کو معراج ہوئی اور جاگئے تم میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے
 بیت المقدس پہر وہاں سے آسمانوں پر گئے پھر آگئے جہاں تک اللہ نے چاہا اس رات میں جنت و
 دوزخ کی بھی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی۔ رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد
 اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت سے ثابت ہے۔ سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی۔ (الآیۃ یعنی پاک ہے وہ جس نے سیر کرانی اپنے بندے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم)
 کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک رات میں آیۃ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ
 قدر مشترک ان کا حد تو ان کو پہنچ گیا ہے اگرچہ بالخصوص ایک ایک روایت جو احاد ہے پس
 منکر کے لئے خوف کفر ہے۔

سوال بعض لوگ معراج جہان کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط بیت المقدس تک جانا
 ملتے ہیں آگے آسمانوں پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور یہ دلیل لاتے ہیں کہ معراج
 معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں مَکَانَ دُوْنِیْ مَا لَیْسَ لَہٗ کہ ایک خواب سچا تھا اور عاقل

رضی اللہ عنہا سے بھی یوں منقول ہے مَا فَتَدَّ جَسْمُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ کہ معراج کی رات آنحضرت صلعم کا جسم مبارک گم نہ ہوا اور قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ بَلَىٰ جَوَابٌ لِّمَن لَّمْ يَجْعَلِهَا يَتَقَىٰ۔ اس کو لوگوں کے حق میں فتنہ بنادیا۔

جواب | یہ ہے کہ اول تو یہ روایتیں کہ جو عائشہؓ اور معاویہؓ سے معراج کے بارے میں منقول ہیں ان احادیث صحاح کے مقابلہ میں کہ جن میں صاف جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا مذکور ہے صلاحیت نہیں رکھتیں پس شاذ و قرار دی جاوے گی دوم اگر ان کو بہرہ وجوہ تسلیم بھی کیا جاوے تب بھی مخالف کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ آنحضرتؐ کو سوائے معراج جسمانی کے خواب میں بھی کسی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں معراج ہوئی پس اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سو ہم معاویہؓ سے یہ ثابت لائے ہیں اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو ان کی روایت اس معاملہ میں ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو اس وقت موجود تھے معتبر نہیں چہاں ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول سے مخالف کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ جسم روح سے جدا نہ ہوا جس کے روح اوپر گئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود یہی آیت ہمارے مدعا کے لئے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ خواب میں آسمانوں پر تشریف لے جانا فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کس لئے کہ خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد اور عجیب نہیں سمجھتے کہ اس کی تکذیب کر کے کافر اور مرتد ہو جاتے اور شوق مل جاتے ہاں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو اس کو الہیہ عوالم بعید اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ جو ضعیف الایمان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا کہ روایہ کے معنی اس آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بصری مراد لی جاوے کیونکہ لفظ روایہ کچھ خواب ہی کے واسطے مخصوص نہیں۔

سوال | الحمد للہ حضرت کے جسم اطہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان

میں نہ دروازہ ہے کہ حضرت اس میں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا مقتضی طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت ہے پھر بلا مرج کیونکہ دروازے ہو سکتے۔ اور نہ آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپؐ ٹوٹ پھوڑ کر اوپر تشریف لے گئے ہوں کیونکہ فلکیات میں یہ محال ثابت ہو چکا ہے۔ **جواب** | یہ ہے کہ اول تو وحی کے مقابلے میں کسی کی عقل کا اعتبار نہیں ہے چنانچہ اس کا بیان پہلے گزرا دوم آسمان میں دروازہ نہ ہونا تمہارے نزدیک اس پر مبنی ہے کہ اللہ کے ارادے اور اختیار سے آسمان پیدا نہیں ہوئے بلکہ باوجود بے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ اس کا ذکر پہلے گزرا۔ پس ممکن ہے کہ اس کا دمخت اس آسمانوں میں دروازے رکھے ہوں اور ان سے حضرتؐ اوپر تشریف لے گئے ہوں اور جو شخص دروازہ کا آسمان میں ہونا محال کہے اس کو لازم ہے کہ ثابت کرے۔ سو ہم اس بات کے تم بھی قائل ہو کہ آسمان منطقہ کی جائے سے بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جائے بالکل ساکن ہے۔ اور اس کے بھی قائل ہو کہ آسمانوں میں تداویر ہیں اور کوئی حاوی اور کوئی محوی ہے اور کہیں بہت دل اور کہیں سے نہایت پتلا ہے کہ اس کو سطح جوہری کہیں تو بجائے اور ایک جسم آسمان میں سے نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کو بسبب زیادہ نورانیت کے آفتاب اور اس سے کم کو ماہتاب اور اس سے کم کو ستارہ کہتے ہو۔ علیٰ ہذا القیاس اور بہت سے اختلافت آسمانوں میں تمہارے نزدیک بھی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرج نہ تھا۔ اور سب افلاک کا مقتضی طبعی ایک تھا تو یہ اختلافات بعیدہ کیوں ہوئے ہر جگہ یکساں کیوں نہ ہوا؟ پس جو جواب تم اس کا دو گے وہی ہم دروازے ہونے کا دیں گے چہاں ہم جن مقدمات سے حکم کرنے آسمانوں کا ٹوٹنا پھوٹنا محال ثابت کیا ہے وہ مقدمات ہی

سہ (حاشیہ صفحہ ۸۲) اس لفظ اطہر میں اشارہ ہے اس جواب کی طرف کہ جس کے اہل حقیقت قائل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو ترکیب کرنے کے یہاں تک لطافت آجاتی ہے کہ جسم میں ہزاروں لوگوں کے روح کے لطیف ہوجانا بھی ممکن ہے کہ تمام نفوس کے اہل زمین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیزوں کا آسمان سے بچنے والے پانچ نکلتا ایسا ہے کہ عین نظر کا آئینہ ہے پار ہونا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور آنحضرتؐ سلم کا سایہ نہ تھا اور ایسی وجہ علوی طرف آنحضرتؐ تھوڑے سے عین تشریف لے جاتا اور انبیا کیوہ لطافت اور اس وجہ ترکیب کا بلکہ تمام معراج جسمانی نہ ہوئی ۱۲ من و عیسائی حضرت علیؓ کا آسمان پہچانا مانتے ہیں اور حضرت ایسا داویدؑ کا آسمانوں پر جانا بھی ان کی کتابوں میں مذکور ہے چہرچ وہ محال نہیں تو

بالکل بے اصل ہیں تو تک کسی سے ان کا ثبوت کامل نہیں ہوا پنجم اگر یہی تسلیم کیا جاوے تو حکم کی دلیل سے فقط نویں آسمان کا ٹوٹنا چھٹنا محال ثابت ہوتا ہے اور نہ آسمانوں کا پس یہ ہائے معامیں خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نویں آسمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ آٹھویں یا نویں تک کہتے ہیں۔ فائدہ شب حواج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحابہ کے نزدیک مختلف فیہ ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور بہت سے صحابہ اس کے قائل ہیں عائشہ صدیقہ اور چند صحابہ اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دل کی آنکھ سے دیکھنا مخفا۔

اسی طرح حضرت کی اُمت قال اللہ تعالیٰ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْآیۃ اور سب اُمتوں سے افضل ہے دوسری جائے وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكَ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ آیا ہے یعنی اسی طرح ہم نے تم کو اچھی امت بنایا تاکہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو گا اور یہ ظاہر ہے کہ جس پر کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اس ادلی اور بہتر ہوتا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی ویسا ہی ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس اُمت محمدیہ کو اللہ نے سب لوگوں پر گواہ بنایا پس جو جب بیان سابق پر سب سے ادلی اور بہتر ہوئے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ہائے سردار محمد علیہ السلام سب اور امتوں کے سرداروں سے افضل ہیں تو ہم ان کے متبعین سے افضل ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ اس امت کو دین کا بل اور پورا اطلاق جیسا کہ پہلے ثابت ہوا۔ بجلالت اور امتوں کے کہ ان کو ناقص ملا تھا لہذا مسوخ ہو گیا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ اُمت تمام انبیاء علیہم السلام کو مانتی ہے بجلالت اور امتوں کے کہ کوئی مومن کو نہیں مانتی کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتی اور سر اس کا یہ ہے کہ اور امتوں کے واسطے بحسب وقت مختلفیت بہت تھیں اور اگر کم اور اس امت کے واسطے محنت کم اور اجر بہت چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی یہ مثال ہے کہ جیسا ایک شخص نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ آدھے دن تک ایک قیصر ط دلوں گا۔ پس وہ یہود ہیں اور نصف النہار تک ایک قیصر ط پر کام کیا پھر اس نے کہا کہ نصف النہار سے جو کوئی عصر تک

ملے اور انجیل میں بھی عیسیٰ علیہ السلام سے یہ معقول محفل ہے ۴۴ منہ۔

میرا یہ کام کرے گا تو اسے ایک قیصر ط دلوں گا سو وہ نصاریٰ ہیں کہ ایک قیصر ط پر آدھے دن سے عصر تک وہی کام کیا پھر اس نے کہا کہ جو شخص عصر سے آفتاب کے غروب تک میرا یہ کام کرے گا تو میں اُسے دو قیصر ط دلوں گا پس وہ تم ہو کہ تم نے عصر سے غروب تک دو قیصر ط پر کام کیا بلا شک تمہارے لئے دو چند اجر ہے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہوئے کہ ہم نے کام بڑی دیر تک کیا اور ان سے کم مزدوری پائی۔ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے کچھ تمہارا حق دیا تو نہیں رکھا انہوں نے کہا نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرا فضل ہے جسے چاہوں دوں زواہ البخاری اور بہت سی احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں جس مسئلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور ان کا مخالف مردود ہے۔

اجماع اُمت کے سند ہوئے ہیں | ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ ۷۰
تَجْمَعُ أُمَّةٌ مَّحْمُودَةٌ عَلَى الصَّلَاةِ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت گمراہی پر متفق نہ ہوگی وَبِذَا اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَدَّ شَدَّ فِي النَّارِ رواہ الترمذی کہ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا وَاتَّبِعُوا أَسْوَادَ الْأَعْظَمَةِ رواہ ابن ماجہ کہ تابعداری کرو بڑے گروہ کی یعنی میری امت میں جس مسئلہ میں بہت سے لوگ ایک طرف ہوں اس کی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی۔ کیونکہ لَوْ كَذَّبْتَ بِمَا لَمْ يُحْكَمْ بِكِهِ لَشِئْنَا مُنْعَكِلِينَ پس اگر گمراہ ہوں تو غالباً سب گمراہ کہلا دیں اور سب کا گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام اُمت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم آوے اور اُمت وسط اور بغیر ہونا غلط ہو جاوے پس یہ محال ہے تو اُمت کا گمراہ ہونا بھی محال ہے اور بہت سی احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں۔

سوال | جب ایک شخص کا ناحق پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ ان کا مجموعہ یعنی جماعت بھی گمراہ ہو جائے۔

جواب | اجتماع سے ایک کو دوسرے کی رائے کو اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرماتا ہے اور جماعت کچھ اپنا وعدہ پتلا فَاخْلَا۔ قال اللہ تعالیٰ وَاِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جس میں خدا کی طرف سے ڈر نہ لے والا رسول نہ آیا ہو اور دوسری جگہ یوں آیا ہے وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ یعنی ہر رسول اپنی قوم کا ترجمان تھا اور ایک جگہ یوں آیا ہے مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ لَعَلَّ بَعْضَ رُسُلٍ كَافِرِينَ کہ اللہ تعالیٰ نے حال بیان کیا بعض کا حال بیان نہیں کیا ایک جگہ آیا ہے وَكُلُّ قَوْمٍ لَا يَرْجُو عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدًا کہ ہر قوم کے لئے ایک ایک جگہ ہے پس بند و ستان و چین وغیرہ بلا کہ جہاں شائع کی جانب سے مرعشا ہی کا آنا کہ نہیں کچھ عجیب نہیں کہ وہاں خدا کی طرف کسی قوم کے لوگ ہدایت کئے گئے ہوں اور ان کے بعد لوگوں نے ان کی نسبت بہت سے جھوٹے خبریں مانعہ لئے ہیں بلکہ اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ہندو کو کہتے ہیں۔

کرنے کے واسطے برکت و تہلیل دیکھو ایک ایک ہال ہر شخص توڑ سکتا ہے پس جب بہت سے ہال جمع کئے جائیں تو ان کو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا احاد کے حکم سے غیر ہے۔

تمام انبیاء پر ایمان | الفرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب سے آخر محمد علیہ السلام ہیں۔ اور درمیان ان کے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پر ایمان لانا چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین۔ اگرچہ بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد ثابت ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد پوچھی پس آپ نے فرمایا ایک لاکھ چونتیس ہزار ہیں کہ ان میں سے تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض روایتوں میں دو لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف صاف دلالت کرتا ہے کہ حضرت نے صحت نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی پر ایمان لادیں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آدے گا اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لادیں تو دو دہائیکیں پیش آدیں اول یہ کہ پہلی روایت کے بموجب غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پڑے دوسرے یہ کہ احتمال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں اس سے بھی زیادہ تعداد ہو تو اور کا انکار لازم آدے پس بے تعداد مجملاً سب پر ایمان لاوے اور سب کی محبت دل سے رکھے اور جب کسی کا نام سے تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اکابر دین کا نام آئے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جگہ نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لئے جاتے ہیں لیکن کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدید اللہ کی طرف سے ملا جیسا کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو ان کو رسول کہتے ہیں۔ اور جس کو کتاب اور دین جدید نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے اور اس کو رسول نہ کہیں گے۔ پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں واللہ اعلم۔ فائدہ۔ سب بنی مراد آزاد ذمی نسب معصوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیب نہ تھا کہ عوام اس کے سبب ان کو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں۔

فصل ۶۔ کتب الہیہ کے بیان میں

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر کتابیں اتاری ہیں جو کچھ ان میں ہے سب حق ہے رسول کو جس طرح مجروحہ انکی سچائی کیلئے ملتا ہے اسی طرح کتاب بھی دی جاتی ہے کہ اس پر لوگ ایمان لادیں اور عمل کریں جن چیزوں کا اللہ انہیں منع کر دیا ہے اس سے باز رہیں ورنہ حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور سبیل لوگوں کا ثواب عذاب سن کر

ہجرت پکڑیں اور جو غیب کی خبریں اس میں ہوں ان کو سچ جانیں اور جو صفات الہی اس میں مذکور ہوں ان پر ایمان لادیں کتاب الہی میں اثبات توحید و تشرک و کفر و جہار آخرت کا ذکر بھی ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس۔ اور یہ کتاب اس رسول کی امت کے لئے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے۔ فائدہ شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت ثیث پر اور تیس حضرت ادیس پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم علیہ السلام پر اور تیس اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل ان کے آگے آتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہاں بھی مجملاً بے تعداد کے سب کو حق جانے۔

کتب سماوی | ان میں سے تورات موسیٰ پر اور زبور داؤد پر اور انجیل عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی بنی اسرائیل کی ہدایت کو اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اس کے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات کے احکام کو پرستور قائم رکھا بعد اس کے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل انزلی۔ اس میں تورات کے سخت و دشوار احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو نہ مانا اور اپنے زعم میں وہ موسیٰ علیہ السلام کے متبع ہیں مودہ یہود کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہود کی طرح نہ مانا سو وہ نصاریٰ کہلاتے ہیں۔ ان کتابوں میں ہمارے نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور آپ کی ہجرت کی جگہ اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء اربعہ کا حال بھی مندرج تھا۔ چنانچہ جب حضرت عمر رضیت اللہ عنہ میں تشریف لے گئے اہل کتاب نے پہچان لیا کہ یہ وہی ہیں کہ جن کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے اور شہر کے دروازے کھول دیئے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہود و نصاریٰ پر اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جس کے باعث سے تورات و انجیل میں تغیر کلی

۱۔ اور انبیاء بنی اسرائیل پر بھی کلام الہی الہام ہوا تھا جیسا کہ غیا و یسعیا وغیرہما جن کے صحیفے محفوظ شدہ اب تک اہل کتاب نے جمع کر رکھے ہیں جو مجموعہ بائبل میں شامل ہیں اور بہت سے مفقود ہو گئے مگر ان صحیفوں کی صحت میں کلام ہے کہ دراصل انہیں کے ہیں یا نہیں اور میں تو محرف ہیں کہ انہیں ۱۲ سنہ۔ فائدہ۔ کتاب نازل ہونے کے یہ معنی نہیں کہ کبھی ہر کتاب آسمان سے اتارے بلکہ نبی کے دل پر مضامین الہام ہوتے ہیں وہ ان کو جمع کرتا ہے اس کتاب کا نام کتاب الہی ہے۔ ۱۲ سنہ فائدہ۔ اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا نام ہے ان کی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں بنی یہود بنی اسرائیل ہیں۔

آگیا۔ چنانچہ بخت نضر بادشاہ نے یہودیہ پر چڑھائی کی اور ہزار بہود کو قتل کیا۔ اور تلاش کے کے تورات و زبور کو جلادیا۔ ان کے ہاں نکاح ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل دہرا ہوا کرتا تھا سوس کو بھی اس نے جلادیا۔ بعد کے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ علیہ السلام کے بعد کے قصوں کو بھی اس میں داخل کر دیا۔ پھر اس میں بھی اپنی اپنی ضرورتوں سے تبدل و تغیر کیا۔ پھر اس ترمیم شدہ نسخہ کو بھی جو حضرت عزیر علیہ السلام وغیرہ انبیاء نے ترتیب دیا تھا حضرت یسوع علیہ السلام سے بہت پیشتر انیسو کس بادشاہ نے غارت کیا بعد اس کے مشائخ یہود نے اپنی یاد سے کچھ قتبے موسیٰ و ہارون و دیگر لوگوں کے اور کچھ دینی دستورات جمع کر کے اس کا نام توریت رکھا۔ شاہ مصر نے جو بہت سے یہودیوں کو جمع کر کے ایک صحیح نسخہ مرتب کرایا اور اس کا ترجمہ کر کے سپٹاجنٹ نام رکھا۔ وہ بھی اس میں جمع کر دہ یہودیہ کی نقل تھا اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کو جب یہود نے گرفتار کیا تو انجیل کا سائل ایک نسخہ تھا اس کو بھی یہود نے جلادیا۔ ان کے بعد ان کے حواریوں نے کچھ حال سیلی علیہ السلام کا اور کچھ معنایں انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جواب انجیل متی و لوقا و مرقس و یوحنا کے نام سے مشہور ہیں پھر مدت کے بعد بہت سے لوگوں نے بعض ان میں بطح دنیاوی حواریوں کے شاگرد تھے و عوی کیا کہ ہیں الہام ہوتا ہے سوس کے بموجب تاریخ کے طور پر حواریوں کے قصوں کو جمع کیا اور حواریوں اور غیر حواریوں کے خطوط بھی جمع کئے۔ اور اس کل مجموعہ کا نام انجیل رکھا۔ اور پھر فیصلہ روم

سے جاری عیسیٰ کے شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور مرقس اور یوحنا وغیرہ بزرگ ان میں داخل ہیں ان کی محامد قرآن میں بھی آئی ہے ہر لوگ خاصان خدا تھے۔ عیسے کے بعد اس دین کی اشاعت میں انہوں نے بڑی جانفشانی کی یہی خاص عیسائی ہی دگتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد تک جہان کا پیر و مہمدا بیت پر تھا تثلیث و غیرہ کے مسئلے ان کے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲ مسہ فائدہ پہلے زمانہ میں لکھنے کے سامان بہت کم تھے نہ چھاپے خانے تھے نہ گمان کر سکیں کہ بہت سے نسخے ہوں گے چند کے تلف کرنے سے وہ کیونکر تلف ہو گئے اور نہ ان کتابوں کے حافظ تھے کہ یاد سے لکھا دیتے ۱۲ مسہ فائدہ بعض یہود کہتے ہیں مجرور بد رنگ و بد اخلاق و بد کردار جو ان کی دینی کتابیں ہیں الہامی کہتے ہیں کہ ان کی دیادوت آنکرا بر شیدیں پر الہام ہوتی ہیں انھیں جیسا کہ پارس و سائر وزندہ ستہا کو الہامی کہتے ہیں کہ ان کو ساسان غم اور زردشت نے بطور الہام کے لکھا ہے مگر سب کا دعویٰ غلط ہے کہ لکھنے والے کتب مذکورہ غلام اور ستاروں اور بدیوں کی سستائش اور طریق پرستش سے مجھے ہوئے ہیں جن کے فرقہ آریہ یہود میں سے تاویلات کرتا ہے ۱۲ مسہ۔

کے عہد میں عیسائیوں پر بڑے بڑے حادثے پڑے تلاش کر کے کتابیں جلائی جاتی تھیں لوگ قتل کئے جاتے تھے اس میں بھی بہت تغیر و تبدل آگیا۔ پھر یونانی زبان میں ترجمے ہوئے ان میں ترجمہ کرنے والوں کی بھول چوک سے بہت تغیر ہوا۔ یہاں تک کہ ان ترجموں کی اصل بھی جاتی رہی پھر اس میں بھی خود غرضوں نے طرح طرح کی کمی زیادتی کی اور اس کی کیفیت آج کل کی انجیل دیکھنے سے خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماء دین نے اپنی کتابوں میں خوب ثابت کیا ہے الحاصل یہ تورات و انجیل اب نہیں ہے تاریخ کے طور پر کچھ کچھ حالات عیسیٰ و موسیٰ علیہما السلام کے اور کچھ معنایں تورات و انجیل کے جمع کئے ہیں اب ان کو تورات و انجیل کہتے ہیں۔

قرآن مجید اور قرآن مجید سید المرسلین خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا حضرت صلعم ابتدا عمر سے ہی ہمیشہ یاد الہی میں رہا کرتے تھے لہذا آپ کو تنہائی مرغوب تھی کے پاس ایک پہاڑ میں غار ہے اس کو غار کہتے ہیں اس میں تنہا بیٹھ کر یاد الہی کرتے تھے گہری روز کا کھانا پینا اس میں لے جایا کرتے تھے کبھی آپ کی بیوی ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا دے آیا کرتی تھیں پس جب آپ کی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غار میں جبریل آپ کے پاس وحی لائے اور کہنے لگے کہ پڑھ آپ نے فرمایا کہ میں پڑھا ہوا نہیں پھر جبریل نے اسی طرح سے کہا پھر آپ نے فرمایا آخر جبریل نے سورۃ اقرا بآسمانہ ذلک ما لم یعلم تک پڑھی آپ اس کیفیت سے پہلے واقف نہ تھے مگر اگر تشریف لائے خدیجہ سے سب قصہ بیان کیا۔ خدیجہ حضرت کو ورقہ بن نوفل کے پاس لائیں اور ورقہ بن نوفل انجیل خوب جانتے تھے سن کر کہنے لگے یہ جبریل ہیں۔ اور جس رسول کے پاس آئے ہیں لوگ اس کے دشمن ہو گئے ہیں اور کاش جب قریش آپ کو مکہ سے نکالیں گے میں بھی جوان ہوتا کہ آپ کی خوب مدد کرتا اور قبل بتوت کے سوائے ورقہ کے

۱۲ خدیجہ خلیلہ کی بیٹی قریش میں بڑی ذی عزت اور مالدار شہور تھیں جب حضرت سے ان کا نکاح ہوا ہے تو ان کی کنیت چالیس برس کی اور حضرت کی چوبیس برس کی عمر تھی عجب سرت سے پہلے ان کا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے افضل تھیں اور بعض کے نزدیک حضرت عائشہ یا فاطمہ الزہرا افضل ہیں ۱۲ مسہ فائدہ۔ علمائے اسلام نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ توریت و انجیل کتب میں جہاں تک احکام و قصص قرآن کے موافق ہیں تو صحیح ہیں اور جہاں مختلف ہیں اگر وہ احکام ہیں تو ان کو منسوخ کہیں گے ورنہ غلط یہ سمجھنا کہ اسلام نے تورات و انجیل کو بالکل منسوخ کر دیا غلط فہمی ہے ۱۲ مسہ۔

اور بہت سے رہبان اور قیس آپ کے منظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت پتھر آپ کو السلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پھر چھ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل نہ ہوئی پھر سورہ مثر نازل ہوئی پھر قرآن پلے در پلے اترنا شروع ہوا۔ تیرہ برس تک حضرت مکہ میں رہے۔ حسب حاجت تیرہ برس تک قرآن نازل ہوا۔ رفتہ رفتہ لوگ ایمان لائے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ لوگوں میں سب سے پہلے حضرت علیؓ اور عورتوں میں حضرت خدیجہؓ نبی علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہم ایمان لائے اور اللہ کے دین میں داخل ہوئے پھر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا۔ حضرت نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت دی اور قریب ستر صحابہ کے کہ ان میں سے حضرت کے چچا زاد بھائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبش میں چلے گئے اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت مع ابوبکر صدیقؓ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت توجہ حضرت پر پہلے ہی سے ایمان لا چکے تھے لہذا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے کی خبر سن کر مدینہ آ دی استقبال کو جاتے تھے آخر جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب دو تین کوس کے فاصلے پر ہے پھر مدینہ میں آئے ابوالیوب انصاریؓ کے گھر ٹھہرے پھر تو اور باقی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سب سے پہلے بدر میں واقع ہوئی وہاں مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اسی طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئیں آخر اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا۔ تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے آپ کی حیات میں دو دو مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت کے صحابہ نے روم و شام ایران و مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے۔ چند روز میں جہاں کے چہار طرف اللہ نے اپنا دین پھیلا دیا۔ ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا۔ گیارہویں برس ربیع الاول کے اول عشرہ میں پیر کے دن صبح کے وقت تربیہ برس کی عمر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے فانی کو چھوڑا اور ملک جادوئی کی طرف منہ موڑا اس دس برس کے عرصے میں بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں رہے

حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا پس کل قرآن تینیں برس میں تھوڑا تھوڑا حسب حاجت آسانی کے لئے نازل ہوا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رو بہ ہود میں سے بھی چہند سورت کے عالم عبداللہ بن سلام وغیرہ جیسے ایمان لائے۔ اور نصاریٰ میں سے بھی بہت لوگ انجیل کے عالم کہ ان کی تفصیل کتب بشر میں موجود ہے ایمان لائے فائدہ کیفیت قرآن کے نزول کی جیسا کہ بھائی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن شیبہ و ابن مردودہ نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ رمضان میں لیسلہ القدر کو کل قرآن ایک بارگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل کیا گیا اور آسمان دنیا میں ایک جگہ بیت العزت ہے وہاں رکھا گیا۔ اور جبریلؓ نے وہاں کے ملائکہ سفرہ کرامؓ پر برہ کو کھوا دیا۔ پھر بقدر احتیاج تھوڑا تھوڑا تینیں برس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا مکا قال تعالیٰ اِنَّا نُنَزِّلُہُ فِی لَیْلَةِ الْقَدْرِ ذِیْہِمْ اِنَّا لَا اس کو لیلیۃ القدر میں وقال تعالیٰ شَہْرُ رَمَضَانَ الَّذِیْ اُنْزِلَ فِیْہِ الْفُرْقَانُ کہ رمضان کا وہ مہینہ ہے کہ جس میں قرآن نازل کیا گیا۔ کنانی الاتقان فائدہ۔ پس جب حکم ہوتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر یا خود اللہ تعالیٰ سے تلقین پا کر اور سن کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے تھے قالہ الطیبی کنانی الاتقان۔

سہ۔ کیونکہ اگر دفعہ آتا تو لوگوں کو حفظ کرنا مشکل پڑ جاتا۔ آخر سورت و انجیل کی طرح کی زیادتی ہو جاتی دوسرے سب احکام کو وہ نئے نئے اسلام لائے ہوئے لوگ جو کفر اور رسوم جاہلیت کے عادی تھے پر شکل ماننے ۱۲ منہ تہ ازاجلسہ نجاشی شاہ حبشہ و پرتل شاہ روم و جبار دہن العلوی ہیں ۱۲ منہ سہ کلام حقیقت میں منظم کی ایک صفت ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے سوہ نازل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ نزول لغت میں اوپر سے نیچے اترنے کو کہتے ہیں پس یہاں نزول کے معنی مجازی مراد ہیں جس نے یہ کہا کہ قرآن ایک معنی قائم ہیں اس کی ذات کے ساتھ اور اسی وجہ سے قرآن کو اس کی صفات کی مانند قائم کہتے ہیں سو اس کے نزدیک اس کے نزول سے مراد ہے کہ لوح محفوظ میں اس نے ایسے کلمات اور حروف پیدا کر دیئے ہیں کہ جو ان معنی پر دلالت کرتے ہیں پھر لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ بیت العزت میں ان حروف و کلمات کو ثابت کر دیا اور جس کے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اس کے نزدیک اس کے نزول کے یہ معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا بیت العزت میں انہیں الفاظ کو ثابت کر دیا سو اس بنا پر اس کے نزدیک قرآن قدیم نہیں ہے لیکن لوح محفوظ میں ثابت کر دینے کی کیفیت معلوم نہیں کی جاسکتی۔ اور انبیاء علیہم السلام پر کلام الہی نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ خدا فرشتہ کو تلقین روحانی فرما دے یا لوح محفوظ میں ان کے اوپر دلالت کرنے والے حروف و کلمات ثابت کر دیئے پھر فرشتہ وہاں سے ان کے پاس لائے کنانی الاتقان

لیکن الفاظ اور معانی سب جبریل علیہ السلام اللہ کی طرف سے لاتے تھے اور بعض دفعہ مضمون اور معانی اللہ کی طرف سے اور اپنی عبارت سے حضرت صلعم کو سناتے تھے لیکن اس قسم کا نام سنت ہے نہ قرآن کیونکہ قرآن کے الفاظ بھی من جانب اللہ ہیں کذا فی الاتقان فائدہ۔ علمائے حضرت صلعم پر وحی نازل ہونے کی چند کیفیات نقل کی ہیں۔ اول یہ کہ حضرت صلعم کے پاس جبریل جس کی آواز سے آتے تھے جیسا کہ صبح بخانی میں آیا ہے احمد نے اپنی مسند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ آپ کو وحی آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جس کی سی آواز سنتا ہوں پھر وہ آواز بند ہو جاتی ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس سے میری روح قبض ہو جائے گی۔ خطاب نے کہا ہے کہ یہ آواز وحی کے فرشتے کی تھی اور حضرت پر اول کلام غلط ملط نہ ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو بھی سمجھ لیتے تھے۔ اس میں یہ حکمت تھی کہ حضرت کو وحی آنے کی پہلے اطلاع ہو جائے تاکہ کسی طرف کا خیال باقی نہ رہے۔ دوم یہ کہ جبریل آدمی کی شکل میں ہو کر آتے تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ مجمع بخاری میں موجود ہے کہ احیانا مثل الی الملائک رجلا نیکلمنی فاعی ما یقول۔ کبھی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس مجھ سے کلام کرتا ہے سو میں جو وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سو یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ سے کہہ جاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت یا سورت اس طرح نازل نہیں ہوئی ہاں سنت نازل ہوئی تھی چہاں کہ یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت صلعم سے کلام کرتا تھا یا تو جگتے میں جیسا کہ شب عراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے۔ اتانی ربی فقال فیما یختصم الملا الا علی فائدہ جب جبریل علیہ السلام کچھ آیات قرآن کی حکم الہی آپ کے پاس لاتے تو حضرت صلعم کا ہوں سے فرماتے تھے کہ ان آیات کو کہ فلاں سورت کی ہیں اسی سورت

فائدہ یہ آواز جبریل کے نزدیک توئی جسمانیہ و قوی ملکوتیہ کے باہم مقابلے سے پیدا ہوتی تھی جیسا کہ بخاری نے وقت وجود دونوں قوتوں میں مقابلہ پیدا ہونا ہے جھنڈا ہٹ کی آوازیں سنائی دیا کرتی ہیں وحی کے وقت قوت ملکیت نہایت زور پر ہوتی ہے اور جسمانی قوتوں پر صدمہ پڑتا تھا یہاں تک کہ حضرت صلعم پر ظاہر میں بیہوشی طاری ہو جاتی تھی اور چہرہ مبارک پر پسینہ آجاتا تھا اس وقت آپ روحانی عالم میں ہوتے تھے جبریل امین کو دیکھتے تھے اور جو کچھ وہ لاکر آپ سے کہتے تھے اس کو دل میں محفوظ کرتے تھے اور جو کچھ زیادہ ہو جاتا تھا تو خود خدا سے حکام ہوتے تھے جو کچھ ارشاد ہوتا تھا وہ قرآن تھا۔ ۱۲ منہ۔

میں لکھ دو سو کتاب اس آیت کو جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے دکان اذا نزل علیہ شیء دعا بعض من کان یکتب فیقول منعوا ہوا کذا الایات فی سورۃ التی یدک فیہا کذا وکذا یعنی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا تھا تو آپ اپنے بعض کاتبوں کو بلا کر فرمادیتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دو۔

ترتیب قرآن مجید | اور سب یہ تھا کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق اس طرح تھی کہ جواب تک حضرت کے زمانے سے چلی آتی ہے کہ اول سورہ فاتحہ ہے پھر سورہ بقرہ پھر سورہ آل عمران علیٰ ہذا القیاس لیکن نازل ہونے میں یہ ترتیب نہ تھی کہ اول کی سورت اول نازل ہوا اور بعد کی بعد میں بلکہ جس وقت جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو تو بعد کی جبریل علیہ السلام اس کو آسمان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت اس کو اس کے موقع اصلی پر لکھوا دیتے تھے۔ چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس لکھا ہوا تھا اور بہت سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بار بار حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوص حافظ ہر روز پڑھا کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے کو سنایا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں کسی وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء کو ایک جلد میں جمع کر کے نہ لکھوایا تھا پھر حضرت کے بعد ملک یاحمہ میں مسلمہ کذاب کافر سے صحابہ کی لڑائی ہوئی انجام کار خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی سرکردگی سے وہ نامراد مارا گیا لیکن بہت سے حافظ اس جہاد میں شہید ہوئے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اس جہاد میں اکثر حافظ شہید ہو گئے۔ اگر اسی طرح دو ایک بار پھر حافظ شہید ہوئے تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن نہ رہے گا اور قرآن میں کمی ہو جائے گی کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع نہیں ہے بلکہ متفرق اجزاء ہیں پس جب حافظ نہ رہیں گے تو ممکن ہے کہ ان اجزاء میں سے کوئی جز جاتا رہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے پس بہتر یہ ہے کہ ان اجزاء کو حافظوں سے مقابلہ اور محنت کر کے ایک جا جمع کرادیجئے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سن کر کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع نہ

سہ چنانچہ ابی بن کعب اور عذاب بن جیل اور ابو الدرداء وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم بڑے بچے حافظ تھے اور ان کو کل قرآن با ترتیب احمد سے وائس تک یاد تھا ۱۲ منہ۔

کیا اب نئی بات کیونکر کی جاوے پھر عمرؓ نے کہا کہ واللہ اس میں مصلحت ہے پھر ابو بکر صدیقؓ کے دل میں بھی اللہ تعالیٰ نے الہام کیا تو فرمائیے لکھے واللہ اسے عمرؓ پر کھتے ہو پھر صدیق اکبرؓ نے زید بن ثابتؓ انصاریؓ کا تب وحي سے یہی تصریح کی اور آخر انہوں نے بھی کئی بار اسی طرح سے گفتگو کی۔ آخر ان کو بھی اس کی مصلحت معلوم ہوئی تو انہوں نے سب لوگوں کے ہاں کے اجراء منگوا کے اور حافظوں سے مقابلہ کر کے ایک جلد میں مجتمع کر دیا یہ مضمون صحاح میں ہے پھر وہ قرآن زید بن ثابتؓ کا لکھا ہوا ابو بکرؓ کے پاس رہا ان کے بعد عمرؓ کے پاس رہا ان کے بعد ان کی بیٹی حفصہ ام المومنینؓ کے پاس رہا۔ قاضی ترمذی نے ابی بن کعبؓ سے روایت کی ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے کہا کہ اے جبریلؑ! میری امت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں اور ان میں پڑھیاں اور بڑھے بڑی عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تالیدار اور صغیر سن ہیں اور بعض بالکل امی ہیں جبریلؑ نے کہا اے محمدؐ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے اتنی الحاصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم

لے الوداد نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کی ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے عمرؓ اور زید بن محمد بنویؓ کے دروانے پر بیٹھا دیا تھا کہ جو شخص بہت اے پاس دو گواہ لائے کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب اس کو لکھ لو بن جبر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مراد حفظ اور ثبات ہے یعنی جس کی یاد بھی ہو۔ اور پھر وہ اس کو حضرت نبی علیہ السلام کا بیڑ کا لکھا ہوا بھی کہے تب اس کو درج کرو مخادی نے حال القراءین کہا ہے کہ یہ ملا ہے کہ دو گواہ اس پر لادے کہ حضرت صلعم کے دیو کا لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا۔ کذا فی الاتفاق ۱۲ مسند زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ اس وقت ان اجراء میں تھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ فَآذِنُوا لَہٗ فَاذْنٰی تو میں نے اور سب اجراء تلاش کئے۔ سوانی خزیمہ انصاری کے اجراء میں بھی ہوتی پائی۔ انہی یہاں بعض تاجم یہ سب کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات بھی زید بن ثابتؓ سمجھ لیتے ہوں سو یہ شبہ بالکل لغو ہے کیونکہ زید بن ثابتؓ ثابت حافظ تھے اور وہ آیت بھی نہیں سمجھ لیتے کیونکہ اگر سمجھ لیتے تو اس کو تلاش ذکر کرتے تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ ان کو وہ آیت یاد تھی لیکن اس وقت ان اجراء میں نہ تھی۔ پھر تلاش کی تو مل گئی دوسرے اگر دار مدار فقط اجزاء سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب بھی ایک بات تھی لیکن وہاں تو حافظوں سے بھی متغایہ کیا جاتا تھا اگر نہ لکھتے تو وہ بڑے بڑے پکے حافظ بلا دینے کہ جنہوں نے صدابار رسول صلعم کی زبان مبارک سے قرآن سنا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سنایا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے تھے کہ اگر چہ چند اور قرآن ہوتا اس کو بھی حرفاً حرفاً یاد کر لیتے۔ اور ایک آیت نہ سمجھ لیتے اگر حدیث کی تو تب حافظ کو خیال کرنا چاہیے کہ جن کو ہزاروں حدیث موصوفہ یاد تھیں اور پھر ایک لفظ میں بھی تقدیم و تاخیر نہ ہونے دیتے تھے اللہ تعالیٰ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۲ مسند۔

مے اپنی امت کے حال پر شفقت فرما کر جبریلؑ سے دریافت کیا کہ میری امت میں ان پڑھ اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تالیدار بھی بہت ہیں کہ ان کو تکمیل حروف و لغات مشکل ہے پس بعض بعض الفاظ سب لوگوں سے ایک طرح ادا ہونے مشکل ہیں اس کی کیا تدبیر ہے جبریلؑ نے کہا کہ قرآن کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ نے عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جس طرح سے اپنے محاورے کے موافق پڑھنا آسان ہو پڑھ دیا کرے مثلاً لفظ عیون بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زبر سے اور بعض کے ہاں عین کے پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریلؑ سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنوا دیا تھا پس جو عین کے زبر سے پڑھتے ہیں ان کو پیش سے درست ہو گیا۔ اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرقہ کو گونہ اس کے ادا کرنے میں تکلف ہوتا۔ سو اس قسم کے اختلافات کو اختلاف قرأت کہتے ہیں اور یہ اختلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور ہوا تھا۔

عثمان غنیؓ پھر عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اس میں دخل دیا۔ سو حذیفہ بن الیمان نے آکر یہ اختلاف عثمانؓ سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین اس امت کی خبر لو اور یہود و نصاریٰ کی طرح اختلاف ہونے سے پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمانؓ نے ام المومنین حفصہؓ کے گھر سے وہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وقت کا قرآن منگایا اور زید بن ثابتؓ انصاریؓ اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن عاص اور عبد اللہ بن حارث بن ہشام قریشیوں کو بلا کر فرمایا کہ اس سے چند نسخے نقل کرو اور جن الفاظ میں زید بن ثابتؓ انصاریؓ اور تم تینوں قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تم اس کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاوروں کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان معتمد علیہ ہے پھر سات نسخے مشہور یوں ہیں کہ پانچ نسخے نقل کرا کے ہر دیار میں بھیج دیئے اور کہا کہ ان کے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جن میں اور قبیلوں کے محاورات تھے سب کو اکٹھا کر کے جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے

لے بعض بے سمجھ حضرت عثمانؓ کی اس بات پر اعتراض کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ اگر پانی میں ڈالا جاتا تو ذرا باقی بچتا

اور اصل نسخہ حضرت ام المومنین کے پاس بھیج دیا اسی سبب سے عثمان کو جامع القرآن کہتے ہیں
یہ مضمون صحیح بخاری میں ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے اس وعدے کو اُنَّا لَهُ نَحْفَظُنَّ کہ ہم قرآن کے نگہبان
ہیں خوب بچا کر دکھایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک مشرق سے مغرب تک جس قدر اہل اسلام
ہیں سب کے پاس وہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود ہے کہیں ایک
جا بھی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اس کے اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لے کر سابع
سال تک باہم ایسے ایسے سخت جنگ و جدل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتے تو وہ قوم
باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ ان کے حاکم ہو جاتے اور ان کے علوم و کتب سب کچھ نیست
نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا اللہ تعالیٰ اس کی ایسی محافظت نہ رکھتا۔ اللہ تعالیٰ خلفائے
الاشدین رضوان اللہ اجمعین کو جو ان غیر عطا فرما دے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام امت
پر ان کا احسان ہے فائدہ ہر سال جبریل علیہ السلام ایک بار رمضان مبارک میں کل قرآن مجید
ترتیباً صلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور کبھی حضرت پڑھتے جبریل سنتے تاکہ
ترتیب اہلی سے تمام قرآن حضرت کو خوب یاد ہو جاوے اور پھر وحایت اتر کر لے اس کو اس کے
اصل موقع پر لکھوا دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبوں میں الفاظ کو جو قریش کے قبائل میں
مختلف طور پر لے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جائے اور سات
حرف انہیں اختلافات جبریل سے مستفاد ہیں جیسا کہ پہلے اس کی تحقیق ہو چکی۔ فائدہ جب جبریل
علیہ السلام حضرت مسلم کے پاس آیات قرآنی لاتے تو پڑھ کر سناتے ان کے ساتھ جلدی جلدی
بنی صلی اللہ علیہ وسلم بھی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاویں پس اس میں حضرت کو گو نہ تکلیف ہوتی تھی۔
اللہ تعالیٰ نے فرما دیا۔ لَا تَجْزِفْ بِهِ سِتْرًا لَّكَ لِتَجْعَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ۔ یعنی
قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی نہ ہلاتا کہ اس کے یاد کرنے میں جلدی
کرے کیونکہ ہمارے ذمے پر اس کا جمع کرنا تیرے دل میں اور تیرے بیان سے اس کا

۱۔ البیہ ما شہد تعلق صفحہ ۹۵) لوگ نکالتے یا مٹی میں دفناتے تو تب بھی لوگ نکالتے اور اسی طرح ہوا میں کتر کرانے
قطع نظر اس کے پڑے لوگوں کے پاؤں میں آتے جب بھی وہ پڑے لوگوں کے ہاتھ لگتے۔ انبیاء امت تو رات
انجیل کی طرح اختلافات ہتے اور قطع نظر ان سب باقل کے امیر المومنین عثمان نے اہانت کی راہ سے نہیں
جلیا تھا۔ بلکہ اس میں مصلحت تھی۔ ۱۲ منہ۔

پڑھاتا ہے۔

جو کچھ قرآن میں | اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے یہ ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کے جو
بے حق ہے | مخالف ہوتا ہے وہ غلط ہوتا ہے خواہ وہ کوئی ہوا اور کیسا ہی ہو کیونکہ اللہ
سے زیادہ کوئی علیم اور کوئی حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ میں ہے وہی حق ہے اور قرآن کا کتاب
الہی ہونا ہم ثابت کر چکے ہیں۔

قرآن کے ظاہری معنی | جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں ان کو چھوڑ
کر فرقہ باطنی کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی ہے اور الحاد ہے۔ ملحدوں کا ایک فرقہ اپنے آپ کو
اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن و احادیث کے معنی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے
سمجھے جاتے ہیں مثلاً اَقِمُّوا الصَّلَاةَ کے معنی نہیں کہ نماز پڑھو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور
اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا اور اس کے معنی اور کسی کی سمجھ میں نہیں آ سکتے دراصل
غرض ان کی اس سے شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام الہی
کو فرض و واجب نہیں جانتے ہو و لعل کہ جس میں وہ شب و روز مصروف رہتے ہیں نجات کا سبب
سمجھتے ہیں یہ بالکل گمراہی اور کفر ہے کیونکہ اس سے اللہ اور رسول کا جھوٹا ہونا لکھتا ہے لغو
باللہ منہ۔ دوسرے جب قرآن کے معانی اللہ رسول اور اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں سمجھتا
تو پھر تمام خلق کے لئے قرآن بھیجنا لغو اور بیکار ہے العباد باللہ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ
شیاطین الانس ہیں الہی ان کو ہدایت دے ہاں جو حقائق اور دقائق قرآن ارباب سلوک سمجھتے
ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے بلکہ ان کو مان کر اور دقائق نکالتے ہیں کہ ان
کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں رکھا ہے کیونکہ قرآن کے لئے ظہر اور بطن احادیث صحاح سے ثابت ہے۔
پس دین سے چار چیزیں اصول ہیں۔

۱۔ ظاہر عبارت سے اس عہد عبادۃ النفس بالخصص مراد نہیں ہے بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور افتقار
النص کو ۱۲ منہ۔ فائدہ مسلمانوں کے قومی اور ملکی رسوم و رواج کو اسلام سمجھ کر اسلام پر اعتراض کرنا محض بیجا ہے
کیونکہ اسی مذہب اور ہے اور یہاں ان میں بعض رسوم مستحسن اور بعض قبیح بدعات بھی ہیں جو بیشتر ہمسایہ قوموں سے لے
گئے ہیں اور عہد راجہ جلدی رہنے کے سبب مایوس ہو گئے ہیں اور جہاں نے مذہب سمجھ لیا ہے اسی طرح میراث و زانیہ اور بے احتیاط
مذہب اور منہول اور غلط کار فقہار اور فلسفہ شاعر صوفیہ کے اقوال چھٹا کر کے اسلام پر نکست چلی کر باجمعی محض تعصب ۱۲ منہ۔

اول قرآن جن چیزوں پر کہ شرع کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں وہ دین میں شمار نہ کی جاوے گی۔ ان میں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی چار صورتیں عبارت النصب - اشارة النصب - دلالة النصب - اقتضای النصب کس لئے کہ اگر قرآن کے الفاظ سے استدلال ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لئے بولے گئے ہیں یا یہ کہ ان سے مقصود تو اور کچھ ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور بھی مدعا ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو عبارت النصب اور قسم دوم کو اشارة النصب کہیں گے جیسا کہ کسی نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے گوشہ چشم سے اس کے اس پاس کی چیزیں بھی جو مقصود دیکھنے سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزلہ عبارت النصب کے ہوا اور اس پاس کی چیزوں کا دیکھنا بمنزلہ اشارة النصب کے مثال ان کی قرآن کی یہ آیت ہے **وَعَلَى الْكُوفَةِ لَئِيْلُ رَيْثُكُمْ وَكَيْسُ كُثُفٍ** الایہ معنی اس کے یہ ہیں اور جس کی اولاد ہے اس پر ان کے مضامین کا کھانا اور کپڑا لازم اور واجب ہے یعنی بڑے کے باپ پر دودھ پلانے والی کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اسلئے کہ وہ اس کی بیوی ہے یا اسلئے کہ بچے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے کہ باپ پر اولاد کی پلانی کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یہ مضمون عبارت النصب سے سمجھا گیا۔ اور اس کے ضمن میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لئیل کا باپ ہی کا ہے یہ مضمون اشارة النصب سے سمجھا گیا اور یا الفاظ سے استدلال نہیں بلکہ معنی سے ہے اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار لغت کے ان معنی سے کوئی اور چیز بھی جاوے گی تو وہ دلالت النصب ہے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے خواہ بطور عقل کے خواہ بطور شرع کے پس یہ چیز کہ جن پر ان معنی کی صحت موقوف تھی اقتضای النصب بھی جاوے گی اور اس دلالت کو اقتضای النصب کہیں گے مثال دلالت النصب کی یہ ہے **قَالَ تَعَالَى ذَاكَ فَتَقُلْ لَّهُمَا آمِنٌ وَلَا تَنْهَضُ** یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہہ اور نہ بھڑک عبارت النصب سے تو ماں باپ کو آف کہنا اور بھڑکنا منع سمجھا گیا اور اس سے ان کو تکلیف دینا جو لازم معنی تقاضا ہے بطور دلالت النصب کے منع سمجھا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت النصب کے حرام سمجھا گیا مثال اقتضای النصب کی **قَالَ تَعَالَى أَقِيمُوا الصَّلَاةَ** یعنی نماز پڑھو۔ پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت النصب کے سمجھا گیا لیکن شرع میں نماز بدون طہارت کے صحیح نہیں یہ طہارت کہ جس پر نماز کی

صحت موقوف ہے اس قول سے باقتضای النصب سمجھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت النصب کے سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا عطفاً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی بڑن میں پلاوے پس اس کلام سے وہ بڑن کہ جس میں اپنے آقا کو پانی پلاسکے اقتضای النصب سمجھا گیا پھر قرآن کی نظم کے بہت سے اقسام ہیں عام خاص۔ اول۔ مشترک۔ ظاہر۔ نص۔ مضمر۔ محکم وغیرہ کہ کل انہی قسم ہوتے ہیں اور پھر ان کی تفصیل اور احکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح و بسط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے فائدہ۔ قرآن مجید کی تھینا پانچ آیت احکام کے لئے اصل ہیں کہ انہیں سے احکام الہی مستفاد ہوتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور ہلاکت اور مومنوں کے ثواب وغیرہ امور مذکور ہیں۔

دوم سنت رسول اللہ اصل دوسری سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے سنت رسول سے مراد صلی اللہ علیہ وسلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے۔ اول کو سنت قولی دوسری کو فعلی تیسری کو تقریری کہتے ہیں۔ سنت قولی اس طرح پر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ ہے کہ کوئی کام کیا ہو اور تقریری سنت یہ ہے کہ حضرت صلعم کے دربار کوئی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت صلعم نے دیکھ کر اس کو منع نہ فرمایا ہو سو یہ سب تھیں سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسی طرح صحابی کا قول اور فعل بھی سنت میں داخل ہے۔ اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر اور جو ملوک اور سلاطین کا حال بیان ہو اس کو خبر کہتے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہے ایک سنت الہدی کہ جن کے ترک سے گنہ گار ہوتا ہے اور اسی کو سنت موعکہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ دوسری سنت الزائد کہ جن کے ترک سے گناہ لازم نہ آدے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قعود و قیام کی روش۔ فائدہ جن احادیث سے احکام ثابت ہیں تھینا تین ہزار ہیں۔

سوال۔ بہ اتفاق جمہور علماء نبی صلی اللہ علیہ وسلم امور دین میں جو کچھ فرماتے تھے حکم الہی سے فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں **فَرِيقًا مِّنْهُمْ لِيُحْكُمُوا** کہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں لیتے پس کتاب اللہ بھی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی پھر کتاب اللہ کا اول رتبہ کیوں مقرر کیا؟ اور سنت کو دوسرے مرتبہ میں کیوں رکھا؟ دوسری قرآن بھی حضرت صلعم کی زبان سے ہم کو پہنچا ہے اور سنت بھی آپ ہی سے ثابت ہے۔

جواب۔ کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور ظن کے ثابت ہے اور ظنی چیز پر یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیح کے ہم تک پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیح یہ ہے کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک جس قدر روایت کرنے والے ہوں سب عاقل اور دین دار اور صحیح الحافظ ہوں اور ایک دوسرے سے متصل روایت کرے کہ بیچ میں کوئی رہ نہ جاوے مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو ہریرہؓ صحابی کسی حدیث کو نقل کریں اور پھر ان سے اسی حدیث کو اعرج اور پھر ان سے ابی الزناد اور پھر ان سے امام مالکؒ روایت کریں پس امام مالک تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے ابی ہریرہؓ صحابی اور اعرج اور ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عاقل اور دین دار اور صحیح الحافظ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرتا ہے ان کے بیچ میں کوئی اور چوتھا شخص نہیں رہ گیا ہے سو اس سند کو سند صحیح کہتے ہیں اور اس حدیث کو مرفوع کہتے ہیں اور اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اس حدیث کو موقوف کہتے اور اگر تابعی تک پہنچائی اور آگے صحابی تک سند نہ چلی تو اس کو مقطوع کہتے ہیں کہ بیچ سے سلسلہ کٹ گیا حضرت تک نہ پہنچا ہاں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جائے گی تب اس کو حدیث متصل کہیں گے کہ حضرت تک اس کا اتصال ہو گیا اور اگر بیچ میں کوئی راوی کم عقل یا بے دیانت یا خراب حافظہ کہ بھولنے کی اس کو عادت ہو آ جاوے گا تو یہ حدیث متصل بھی ضعیف کہلائے گی اور اس حدیث کو قوی جب کہیں گے کہ اس کے راوی قوی ہوں گے۔ علیٰ ہذا القیاس جس حدیث کے جس قدر معتبر اور قوی راوی ہوں گے اسی قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لئے حدیث کی کتابوں میں صحیح بخاری سب سے قوی اور معتبر ہے اس کے بعد صحیح مسلم۔ اسی قسم کے اعتبارات سے احادیث کے بہت سے

اقسام ہیں کہ ان کو علم اصول حدیث میں علماء نے خوب صراحت سے دکھا ہے حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اس کو غریب کہتے ہیں اور جس کی دو سند ہوں اس کو حدیث عزیزہ۔ جس طرح امام مالکؒ مثلاً ایک حدیث کو ایک اسی پہلی سند سے روایت کریں اور دوسری سند اس کے یوں لادیں کہ امام مالک نافع سے اور نافع عبد اللہ بن عمرؓ صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جس کی دو سے زیادہ شیخ چار پانچ دس بیس سند ہوں لیکن گنتی کی ہوں اس کو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں جس کی بے شمار سند ہوں۔ اور ہر مرتبہ میں بے شمار راوی روایت کرتے ہوں اور عقل اس قدر آدمیوں کا جھوٹا ہونا محال سمجھے تو اس کو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر قطعی الثبوت ہے بخلاف عزیزہ و غریب و مشہور کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہونے کو بے شمار لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل جھوٹا نہیں جانتی۔ پس اس خبر متواتر سے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہونے کا یقین ہو جاتا ہے جس قدر احادیث ہیں وہ خبر احاد سے ثابت ہیں ہاں دو یا تین حدیثیں خبر متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف بحرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت ہے اس سبب سے قرآن مجید کا ثبوت حضرت سے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی اس لئے قرآن کو مقدم رکھا ورنہ قرآن بھی ہم کو حضرت سے پہنچا اور احادیث بھی اس میں دونوں برابر ہیں یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اللہ ہیں بخلاف سنت کے۔

تذوین کتب احادیث | صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی ابدان کے تابعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب اٹھ گئے اب کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کر لیا کریں اور اب چند روز میں یہ دور بھی گزرنے والا ہے پھر زمانہ حضرت سے دور جا پڑے گا حضرت کی احادیث پچھلے لوگوں کی صحت سے پہنچی مشکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب اور اسناد

میں راوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہم کو پہنچی ہیں ان کو لکھ دیا جائے۔
طبقات کتب احادیث | سوانہ محدثوں نے لکھنا شروع کیا پھر فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں لیکن باعث بار صحت اور شہرت اور قبولیت کے ان کے چاہتے ہیں صحت سے ہماری مراد ہے کہ اس کتاب کا مصنف التزام کرے کہ اس میں سوائے احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لائے اور اگر لادے تو اس کے راوی کا حال بیان کر دے اور شہرت سے یہ مراد ہے کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے مشغول ہوئے ہوں کہ اس کی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اس کی وضاحت اور شرح کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد ہے کہ نقاد حدیث نے اس کو مانا ہو اور اس پر اعتراف نہ کیا ہو اور صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیب جانتے ہوں دراصل انکا فقہار کی احادیث کو سند اتھک جانتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں وصف کمال خوبی کے ساتھ پائے جائیں گے وہ۔

طبقہ اولیٰ | میں شمار کی جاوے گی۔ اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب چار شخص امام محمد اور امام شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قسبنی کے اس کو روایت کرتے ہیں اور جس قدر حدیث مرفوعہ اس میں ہیں اکثر صحیح بخاری میں ہیں گویا صحیح بخاری اس کی احادیث مرفوعہ کو مشتمل ہے گو آثار صحابہ و تابعین موطا میں زائد ہیں دوم صحیح بخاری کی جس کو امام عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے تصنیف کیا بہت سے علماء نے اس کو بخاری سے روایت کیا ہے سوم صحیح مسلم کہ جس کو امام ابو الحسن مسلم بن حجاج نیشاپوری نے تصنیف کیا۔ سب اہل حدیث نے ان کو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت ان کی ہوئی اور بہت علماء نے ان کے حل و شرح و غیرہ میں کتابیں لکھی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح میں کتاب مشارق الافکار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الافکار فائدہ۔ امام مالک کی ولادت ۱۷۱ھ ہجری اور وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی بخاری کی ولادت ۱۷۸ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی مسلم کی ولادت ۲۰۶ھ میں ہوئی بخاری نیشاپور ہوئی۔ ترمذی ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۲۰ھ میں فوت ہوئے۔ ابو داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔

صناعی کی مشارق الافکار کے غیر ہے کہ جس میں صحیحین کی احادیث بحدت استاد ہیں۔
طبقہ دوم | میں وہ کتابیں ہیں کہ ان تینوں صفات میں صحیحین کے درجے کو نہ پہنچیں۔ لیکن ان کے قریب ہوں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد و سلیمان بن اشعث جستنائی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور ان چھ کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں۔ ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چھ کتابوں کی احادیث کو جمع کیا ہے اور ان کی مشکلات کی شرح اور غریب کا ضبط اور اسرار الرجال وغیرہ متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور صاحب جامع الاصول نے سنن ابن ماجہ کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا۔ بلکہ اس کی جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ نفیر کے نزدیک مسند امام احمد بھی دوسرے طبقہ میں داخل ہے۔ مگر اس میں ضعیف حدیث بہت سی ہیں کہ ان کے راویوں کا حال دہل بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ سب کتب احادیث کی اصل اور دفتر ہے اور اسی طرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ ترمذی کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے۔ گو اس میں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں محققین کے نزدیک کتاب الآثار امام محمد کی تصنیف بھی اسی طبقہ میں ہے۔

طبقہ سوم | وہ کتابیں ہیں کہ جن کے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابوبکر بن ابی شیبہ و عبداللہ زرق و ابو داؤد و طحاوی و عبد بن حمید و شافعی یا ان کے ہم عصر ہیں مثل دارمی و ابوالعلیٰ موصلی کے یا بعد میں ہیں مثل ابن خویسمہ و ابن حبان بیہقی و حاکم و طبرانی کے لیکن انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہ کیا ہو بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا۔ ان کی کتابیں شہرت اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ و ثانیہ کو نہیں پہنچیں۔ اور ان کے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض مجہول الحال ہیں اور ان کے احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بعض موضوع فائدہ امام محمد بن حنفیہ کی ولادت ۱۷۱ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔ سنن ابی داؤد ۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے ۳۴۸ھ میں فوت ہوئے۔

مقائد احادیث احکام۔ احادیث رفاق۔ کہ جن سے رقت قلبی حاصل ہو۔ احادیث آداب اہل
و شرب قیام و قعود احادیث متعلقہ بتفسیر قرآن۔ احادیث تاریخ و سیر۔ احادیث فتن کہ جس
میں فتنوں اور حوادث کا ذکر ہو۔ احادیث مناقب و مثالب یعنی عیب۔ علمائے ان اسمٹ
فنون کو جداگانہ بھی لکھا ہے۔ پس احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور
احادیث احکام کو سنن کتاب الطہارت سے کتاب الاوصیاء تک بہ ترتیب فقہ اور احادیث رفاق
کو علم سلوک و زہد کہتے ہیں۔ اور احادیث ادب کو علم ادب۔ امام بخاری کی اس فن میں
ایک کتاب کتاب الادب المفرد بھی ہے اور احادیث متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر ابن
مردویہ۔ و تفسیر و لمی و تفسیر ابن جریر وغیرہ مشہور تفسیر ہیں تفسیر درمنثور جلال الدین سیوطی
سب کی جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں وہ جو آسمان و زمین طائفہ۔ حیوان
بین و شیا طین و آتش کا پیدائش سے متعلق ہے اس کو بدو الخلق کہتے ہیں اور جو ہمارے بنی
علیہ السلام اور صحابہؓ اور آلِ عظامؓ کے احوال میں آپ کی ابتداء سے ولادت تک ہوں
کو سیر کہتے ہیں۔ اس فن میں سیرت ابن ابی خنیفہ۔ سیرت ابن ہشام۔ سیرت ملا عمرؓ اور سوانح ان کے
بہت سی کتابیں ہیں بالفعل و عنہ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل ملے تو بہت غنیمت ہے
مندانہ البتہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ و مواہب لدنیہ
بھی بیست سے ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور مثالب
کو علم المناقب کہتے ہیں۔ پس جس کتاب میں یہ سب علوم ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری
اس کو جامع کہتے ہیں۔ صحیح مسلم میں چونکہ احادیث تفسیر و قرأت نہیں اس لئے اس
کو جامع نہیں کہتے اور مستند اس کو کہتے ہیں کہ جس میں احادیث کو بہ ترتیب صحابہ
جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام کے یا موافق شرافت
نسب کے یعنی جو صحابی اول اسلام لایا اس کو حضرت سے زیادہ قربت ہے اس کی حدیث
کو پہلے لادیں اور مجملہ وہ ہے کہ جس میں احادیث کو بہ ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور
یہاں بھی تقدم و فائت شیخ کو اعتبار کرتے ہیں یا موافق حروف تہجی کے ترتیب دیتے ہیں یا موافق

سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد بھی مراد ہوتا ہے ۱۲ منہ۔

علم و زہد و تقویٰ شیخ کے ترتیب دیتے ہیں لیکن حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور محاجم
ثلثہ طبری اسی قسم کے ہیں اور سنن وہ کتاب ہے کہ جس میں احادیث احکام مذکور ہیں۔ مثل
سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ و سنن نسائی جزو وہ کتاب ہے کہ جس میں ایک شخص خاص کی احادیث
جمع کی جاویں مثل جزو حدیث ابی بکر یا مطالب ثمانیہ میں سے ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل
باب النیۃ وغیرہ یا رسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں۔ مگر رادیہ ہے کہ اس میں مطالب ثمانیہ میں سے کسی
جزو خاص کو لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن جریر کو تصنیف رسائل میں بڑا ملکہ تھا اربعین
چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کئی میں ایک سند سے یا کئی سند سے
لکھی جاویں چہل حدیث بکثرت ہیں واللہ علم اللہ رب العالمین کے لاکھ لاکھ احسان ہیں کہ اس
نے اپنے محمدؐ خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی
کہ قرآن کو تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی
محافظت کی آج جس قدر فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بھلا وہ ایک ہی سند متصل
سے اس کتاب کو اپنے نبیؐ تک ثابت کر دیں تو اترا و شہرت تو درکنار فائدہ قرآن اور حدیث
کا سب دین ہونا ظاہر ہے کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جبکہ پہلے اس کا اثبات ہو چکا ہے
اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے۔
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ یعنی اللہ کی فرمانبرداری کرو۔ اور اللہ کے رسول کی سوا اللہ کی
فرمانبرداری اس کی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری رسول کے اقوال و افعال
کی پروری ہے۔

اجماع امت | سوم اجماع امت محمدیہ علیٰ صاحبہا السلام۔ تیسری اصل دین میں ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا اجماع ہے۔ پس جس امر میں اُمت کا اتفاق
ہو گیا وہ حق اور درست ہے کس لئے کہ یہ اُمت گراہی پر کبھی متفق نہ ہوگی۔ کیونکہ

فائدہ۔ کتاب و سنت جمہور اہل اسلام کے نزدیک اصل و سند ہے ان قرآن معنی سمجھنے اور احادیث کے
اعتبار و عدم اعتبار میں اختلاف رہا نہیں ہے اجماع کو بھی جمہور مانتے ہیں گو اجماع کے شرط میں اختلاف ہے شیخ اہل بیت ہی
کے اجماع کو سند کہتے ہیں بعض اہل مدینہ کی اجماع کو سند کہتے ہیں۔ بعض صرف صحابہ کے اجماع کے قائل ہیں جمہور
اہل سنت سب کو مانتے ہیں مثلاً امت سمرقند و طبرستان و عوام نہ جیسلا ۱۲ منہ۔

قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تَمَّ حُكْمُ حَاكِمَةٍ یعنی تم لے امت محمدیہ اچھی امت ہو پس اچھی امت گراہی پر متفق نہ ہوگی۔ ورنہ اچھی نہ رہے گی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جگہ ہے وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْءُجِبِينَ قَوْلِهِ مَا تَقُولُ وَلِقَبْلِهِ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا یعنی جو شخص مومنین سے الگ ہو کر اور راہ چلے گا تو ہم اس کو وہی راہ چلائیں گے۔ اور پھر جہنم میں مبتلا ہیں گے اور وہ بڑی جگہ ہے اس سے ثابت ہوا کہ مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور ان کے خلاف پر چلنے والا گمراہ ہے جہنم میں جاوے گا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے لَنْ يَجْتَمِعَ امْتِي عَلَى ضَلَالَةٍ یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی پر متفق نہ ہوگی وَبَيَّنَّ اللَّهُ عَلَى الْإِمَامَةِ رَمَنْ شَدَّ شِدَّةً فِي النَّاسِ اور جہاں کسی امر میں مسلمانوں کے باہم اختلاف ہو تو جس طرف کثرت ہو اس راہ چلو کیونکہ جماعت پر اللہ کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اللہ ان کا طرف دار ہوتا ہے پھر جو ان سے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ اس امر میں وارد ہیں اور یہ خاص ہی امت کو شرف حاصل ہے اور وہ بھی اس کی ظاہر ہے کہ ایک رائے دوسرے کی رائے کے لئے سے بہت قوی ہوجاتی ہے جس طرح بہت سے بال ملانے سے ایک قوی رسی ہوجاتی ہے کہ توڑنے سے نہیں ٹوٹی اگرچہ ایک بال کو جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے اسی طرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت سے ہوں گے تو ایک کی رائے دوسرے کی رائے سے بل کر قوی ہو جائے گی۔ اجماع کے اقسام اور اسباب وغیرہ اصول فقہ میں مفصل ہیں یہاں ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔

قیاس مجتہدین | قیاس ایک حکم کو سبب اشترک علت دوسری جائے ثابت کرنا مثلاً تازی یا جھنگ یا افیون کو شراب کی طرح بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں مشترک ہے حرام کر دینا حکم خفی کو ظاہر کر دینا ہے اور یہ قیاس کبھی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور

اس کی حرمت کی وجہ نشہ معلوم ہوئی۔ پس جس جس چیز میں نشہ دیکھا۔ سب حرام قرار دیا۔ اور کبھی سنت پر چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیہوں اور جوڑا اور خرما اور نمک اور سوٹنا اور چاندی کو دست بدست بدون زیادتی کے فروخت کرنا چاہئے زیاتی سود ہے پس جو گیہوں کو گیہوں سے فروخت کرے تو ادا ہوتا نیچے نہ زیادہ لے جن قدر اس کے گیہوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی لیوے پس ان چھ چیزوں پر چونے قلعی وغیرہ اشعار ہیں کہ جہال و دونوں ایک جنس اور ایک قدر کے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا کہ یہاں بھی او را زیادتی سود ہے۔ اور کبھی اجماع امت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اُمت کا اس پہلجاء ہے کہ جب لاؤنڈری سے صحبت کرے اس کی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس اس پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے قیاس کر لیا کہ جس سے نکاح یا ہوس کی ماں سے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس جو امر علماء نے قیس سے ثابت کیا ہے وہ بھی ہماری دین میں سند ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرمایا فَاَعْبُدُواْ اِلَـهًا وَحْدًا ذِیْنِیْ لَآ نَکَـاهٌ ؕ وَالْوَحْدُ كَفَدٍ حال کو دیکھ کر اگر عبرت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرف رد کرنے کو گویاکہ یوں فرمایا ان کے حل پر اپنے حال کو قیاس کرو اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فردع شرعیہ کانگے اصول پر ابوداؤد اور ترمذی اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبلؓ کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں قاضی بناکر بھیجا تھا باقوپوچھا کہ اے معاذکیونکر فیصلہ کیا کرے گا جب کوئی حجگزائرے پاس آویگا۔ عرض کیا کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ حضرت نے فرمایا اگر وہ مسئلہ تجھے کتاب اللہ میں نہ ملا تو کیا کرے گا۔ عرض کیا سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر وہاں بھی نہ ملا تو کیا کرے گا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور بند نہ ہوں گا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر ہاتھ مارکر فرمایا کہ سب تعلیقیں اس اللہ کو ہیں جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا۔ اور اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہؓ سے فرمایا تھا کہ عمر کی نماز بقی قریظہ میں پڑھنا پس بعض صحابیہؓ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلدی ہے اپنے مکان پر عصر ٹپھی اور بعض نے اجتہاد نہ کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں

جا کر ناز پر ہی لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا۔ اسی طرح ترمذی نے اور امام محمدؒ نے اپنے
موظائیں اور ابن حبانؒ نے اپنے صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرتؒ سے پوچھا کہ اگر
کوئی ذکر کو ہاتھ لگا دے آیا اس کو وضو کرنا لازم آتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے
مبغضہ اعضاء کے پس یہی قیاس ہے کہ اپنے ذکر کے مس سے وضو نہ ٹوٹنے کو اعضاء کے مس پر قیاس
فرمایا۔ حاکم اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب حاکم فیصلہ
اجتہاد سے کرے پس اگر رائے صواب پر ہے تو اس کو دوا جرا و دوا جرہ خطاب ہے تو ایک اجر ہے غرض
اور بہت سے مضامین ایسے ہیں کہ جن سے قیاس کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جمہور مسلمانین
سلف سے خلف تک سب اس کو حجت شرعی کہتے آئے ہیں پس اہل اسلام کا اس کے دلیل
شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہو گا حالانکہ
وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم نہ تھا ظاہر کر دیتا ہے نہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف
سے ثابت کرتا ہے۔

ائمہ مجتہدین جو عالم کے احادیث اور قرآن کو خوب سمجھتا ہو جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ
منسوخ وغیرہ سب اقلام پہنچتا ہو باوجود اس کے جمع علیہ و مختلف فیہ مسائل پر مطلع بھی ہو پھر
اگر اس کو قیاس کی قدرت ہو تو وہ مجتہد ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شروط اصول فقہ
میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت سے گزرے ہیں لیکن ان سب میں یہ چار شخص بڑے نامی
اور مقبول ہیں اول امام ابو حنیفہؒ بن ثابت کوئی ان کے زمانہ میں بعض اصحاب رسول بھی موجود تھے
ان کے شاگردوں میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام نفعؒ بھی مجتہد تھے دوم امام مالکؒ
بن انس مدینہ کے رہنے والے سوم امام محمد بن ادریس شافعیؒ چہارم امام احمد بن محمد حنبل
رحمۃ اللہ علیہم جو عین ان بزرگان دین نے قرآن اور احادیث سے مسائل نکال کر لوگوں کی
آسانی کے لئے الگ جمع کر دیئے اور اس کا نام فقہ رکھا۔ پس جس مسئلہ جزیئہ میں ان کا باہم اختلاف
ہے وہاں ابو حنیفہؒ کے پیروں کو حنفی اور مالک کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے
والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے تابعداروں کو حنبلی کہتے ہیں۔

تقلید و دلیل اول اور ان مسائل میں ان کی پیروی کا نام تقلید ہے اور یہ تقلید

ضروری ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے
سوائے مجتہد کے اور کسی کا کام نہیں کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناسخ اور بعض منسوخ ہیں پھر
ان میں بعض محل بعض مفسر اور کوئی محکم اور کوئی متشابہ ہے پھر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص اور
کوئی مشترک اور کوئی مادل ہے الغرض جس قدر اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں وہ سب قرآن
میں ہیں پھر باعتبار ثبوت کے بھی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پھر یہ سب
اقسام کتاب اللہ کے وہاں بھی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل جاننے والے کو
ان کا جاننا بہت ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام ہے گو ظاہر حکام
کو اور لوگ بھی جانتے ہیں اور یہ بھی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل کرنا ہر مسلمان
پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر اس کو تفصیل سے جان لینے پر موقوف ہے اور تفصیل سے جاننا
ان جزئیات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ اسی ذکر ہوا پس قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل
کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے نہ مجتہد کا اتباع اقتضاء اس طرح واجب ہے جس طرح اس مسلمان
کو کہ جو فرض نہ جانتا ہو اس عالم کے اقوال کا ماننا کہ جو اسے فرض اقتضاء ہے۔
دوسری دلیل اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے وَلَقَدْفَصَّلْکُلَّ شَیْءٍ لِّکَ فَرَّانَ ہر شے کی تفصیل ہے
کہ اس میں سب احکام مندرج ہیں اور دوسری جگہ تَبَارَکَ تَعَالٰی لَکُلِّ شَیْءٍ یَّعْلَمُ یعنی قرآن میں ہر چیز
کا بیان واضح ہے پس ان آیات سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں ہر مسائل جزیئہ موجود ہیں
لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صدہا مسائل بیع و شرا کے سوائے کتب فقہ کے اور کہیں
نہیں ملتے پس ظاہر ہوا کہ ان مسائل کے اصول قرآن میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس
کر کے فروع نکالتے ہیں پس قرآن کے فروع پر عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف ہے اور
یہ عمل فروع پر واجب بلکہ فرض ہے اور جس پر واجب یا فرض موقوف ہو بعد زورت وہ
چیز بھی واجب ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف ہے طہارت پر پس پانی کا تلاش کرنا مصلیٰ پر

مطہ خود بخیر خدا علیہ السلام اور صحابہؓ کا قیاس کرنا ثابت ہو گیا ہے ۱۲ منہ فائدہ۔ امام ابو حنیفہؒ کی ولادت
کوفہ میں جو اب ان کا پڑا ہے صدر اسلام میں دارالعلم تھا سنہ ۱۱۵ھ میں ہجری ۱۱۵ھ میں امام شافعیؒ
کی ولادت ہوئی امام ابو حنیفہؒ کے بڑے بڑے محدث شاگرد ہیں محمد بن مبارک و کعب وغیرہ بڑے عالم اور پھر محمد بن مبارک

واجب ہے گو قرآن میں اس کو واجب نہ فرمایا ہو اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَأَسْمِعُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِنْ كُنْتُمْ كَانْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** یعنی اگر تم کو کوئی بات معلوم نہ ہو تو جاننے والوں سے دریافت کرو مجتہد اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علماء اہل الذکر سے اس آیت میں اہل علم مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین ہیں **وَقَالَ تَعَالَى أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَوْلِيَّ الْأَمْرِ مِنْكُمْ** یعنی اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی سنت رسول پر چلو اور اہل الامر کا کہا مالو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا طریقہ اور وہ مسائل حنفیہ جو مجتہدین معلوم نہیں بناتے ہیں پس گویا ان کی اطاعت کرنا عین اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر شخص ان مسائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دیا کرے تو ایک فساد عظیم دین میں واقع ہو جائے صحابہ آنحضرت سے پوچھ لیا کرتے تھے پھر بعد میں جب نئے نئے واقعات پیش آئے اور قولہ ثلثہ ہو چکے اور فتنہ و فساد دین میں شہرہ درج ہوا اتب ان بزرگان دین نے قرآن و حدیث میں تتبع کر کے فقہ کو مرتب کیا اور مسائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس زمانے سے اب تک تمام اہم مسائل جزئیہ میں انہیں چاروں کی مقلد ہے پھر اب جو کوئی نئی ماہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے۔ افسوس کہ بعض صاحب آج کل عوام کو فتنہ میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوص جناب امام ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں کہ ان کے اقوال احادیث کے مخالف اور بے سند ہیں حالانکہ یہ طعن بالکل غلط ہے کس لئے کہ ان کی کوئی

سند واضح ہو کہ اولی الامر سے مراد یہاں مجتہدین کیونکہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت پس اگر سب سے ایک ہی چیز راہ ہوتی تو ایک ہی ذکر کافی تھا۔ اور یہاں تین کا جواہر مذکور کیا۔ یہ معلوم ہوا کہ اللہ کی اطاعت سے کتاب اللہ کا ماننا مراد ہے اور رسول کی اطاعت سے مراد ہے سنت رسول کی اطاعت ان و انبیاء میں کہ جہاں کتاب اللہ میں اس کی صراحت نہ ہو اور بعد اس کے اگر سنت رسول سے کوئی بات معلوم نہ ہو تو وہاں مجتہد کے قول کی اطاعت کرو۔ چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس مطلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب حکم اول اللہ ہے پھر رسول پھر رسول کا نائب جس کو کمال علی اعلیٰ بھی حاصل ہو۔ سو یہ مرتبہ مجتہد کا ہے اور کمال اولی الامر بھی ہے ۱۲ منہ۔

فائدہ گو اول الامر عام ہے حکام کو بھی شامل ہے مگر زیادہ تر یہ علماء و مجتہدین پر صادق آتا ہے ۱۲ منہ۔
 سچہ اگر کوئی شبہ کرے کہ بیان صادق سے وجوب مطلق تقلید کا ثابت ہوتا ہے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ شخص ائمہ اربعہ میں سے جیسے مسائل میں ایک امام کا بالخصوص مقلد ہو کرے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو تلبیق کہتے ہیں اور یہ بالاجماع منہ ہے اور اس کے منہ ہونے پر بہت سی اذواق قائم کئے ہیں اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں ہے ۱۲ منہ۔

بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند نہیں ہاں اگر وہ سند مجتہدین نہ ملے تو مجتہد ارا تصور ہے ان کے اجتہاد کی قبولیت کی یہ ٹیسی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے برابر اس سے زیادہ سے آج تک مسلمانوں میں اس کو جاری رکھا۔ اگر یہ تقلید گمراہی ہوتی تو خود باللہ امت گمراہ شمار کی جاتی پھر اس اہمیت کا غیر ہونا اور جس قدر فضائل قرآن و احادیث میں وارد ہیں سب غلط ہو جاتے۔

طبقات فقہاء فقہاء کے سات طبقہ ہیں اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی کی تقلید کے استنباط احکام کرتے ہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور احمد دوم طبقہ میں مجتہد مطلق منتسب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں سے اور ابن الصلاح و ابن دقیق العید و لقی الدین سبکی و تاج الدین سبکی شرح بلقیسی و ابن زملکانی و شافعیوں میں سے اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر ابن العربی مالکیوں میں سے اور حنبلیوں میں سے اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا پس یہ لوگ اپنی قوت سے اجتہاد کو کے مسائل نکالتے ہیں اور فروع اصول میں کسی اصول کے مقلد نہیں مگر اپنے اجتہاد میں اپنے امام کا طریقہ مرعی رکھتے ہیں اس لئے ان کی طرف منسوب ہیں طبقہ سوم میں مجتہد فی المذہب ہیں کہ جہاں ان کو ان کے امام کی فقہ میں کوئی مسئلہ صراحت نہ ملا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے اس کو اجتہاد کر کے ثابت کیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے جیسا کہ طحاوی و گرجی و حسی و خصاف و حلوانی طبقہ چہارم میں اصحاب التزیج ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں مگر اس سبب سے کہ ان فروع و اصول میں کمال نظر ہے کسی حکم مجمل کی کہ وہ ابو حنیفہ یا ان کے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول مبہم کی کہ جس کے دمعنی ہو سکتے ہیں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ صاحب ہدایہ بھی اسی طبقہ میں داخل ہے نجم طبقہ میں اصحاب التزیج ہیں یہ لوگ نہ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نہ تزیج کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں

سہ بعض علماء طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب سے جدا کرتے ہیں اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و گرجی و حسی و خصاف و حلوانی کو کہتا ہے اور مجتہد فی المذہب ابو یوسف و احمد و زفر کو قرار دیتا ہے مگر صحیح ہے کہ مجتہد فی المسائل مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں۔ کمالا بخفی۔ ۱۲ منہ۔

مانند ابی الحسن احمد قدوسی کے ستم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط اتنی تیز کر سکتے ہیں کہ یہ روایت تو کی منشی ہے یا نہیں یا یہ مسئلہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت کو اور کاماند نفس الاممہ محمد گردی اور جمال الدین حصری اور صاحب کنز اور صاحب المحتار وغیرہ مصنفین متون کے ستم طبقہ میں وہ لوگ مقلد ہیں کہ جن کو اس قدر بھی طاقت نہیں۔ اور حقیقت میں یہ لوگ نقباء میں داخل نہیں جب فقہاء کے طبقات معلوم ہوئے تو اب ان کی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہئیں۔

طبقات مسائل حنفیہ | واضح ہو کہ یہ کتاب اردو زبان میں خاص ہند کے مسلمانوں کے لئے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی ہیں لہذا مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس مسائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں اول طبقے میں وہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایات سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایات امام محمد کی ان چھ کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر صغیر۔ سیر کبیر۔ ان چھ کتابوں میں امام محمد نے امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ اور اپنے متفقین علیہ اور مختلف فیہ سب مسائل لکھ دیئے ہیں۔ اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر ہے ثابت ہوئی ہیں۔ طبقہ دوم میں وہ مسائل کہ جو ائمہ مجتہدین سے سوائے ظاہر الروایت کے اور کتابوں سے ثابت ہیں مثل محیط اور رقیات یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمدؒ نے شہر رقیہ میں جمع کئے تھے۔ اور کیسانیات اعمیٰ وہ مسائل کہ جو امام محمدؒ نے ابن عمرؓ کیسا بن شعیب کیسانی کو لکھوا دیئے تھے۔ اور ہارونیات جو ہارون رشید کے عہد میں جمع کئے تھے اور کتب امالی کہ جو امام ابو یوسفؒ سے منقول ہیں۔ وغیر ذلک اور ان کو نوادہ کہتے ہیں۔ طبقہ سوم وہ مسائل ہیں کہ متاخرین مشائخ نے اصول حنفیہ کے موافق حسب ضرورت آپ اجتہاد کر کے ثابت کئے ہیں۔ اور ان کو قنادے اور واقعات بھی کہتے ہیں۔ اور اس طبقہ میں اول کتاب نوازل فقیہ ابواللیث سمرقندیؒ نے جو بڑے محقق تھے تصنیف کی۔ پھر بعد ان کے اور بہت سی کتابیں اس میں تصنیف ہوئیں جیسا کہ مجموع النوازل والواقعات لفظی والصدور الثبوتیہ کے پھر متاخرین نے طبقہ اولیٰ و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے

سلسلہ جو امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں نے اولہ اربعہ اعمیٰ قرآن و حدیث و اجماع قیاس سے ثابت کئے ہیں ۱۱۶

ایک جگہ جمع کر دیا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان وغیرہ۔

اعتراف محض اور | اور بسبب اس خلط کے بعض متعصب لوگوں کو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اس کا جواب | اور ابو یوسفؒ پر اعتراض کا موقع ہاتھ آیا کہ اس لئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے

بھی بعض مسائل ہیں کہ جو احادیث صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں۔ پس وہ ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ ان کو علم حدیث میں دخل نہ تھا۔ لیکن یہ اعتراض بجایہ ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں کہ اصل شرعی سے ثابت نہ ہو کہ اس لئے کہ ان کے زمانے میں چند صحابہؓ اور ہزار ہا تابعین جلیل القدر موجود تھے۔ اور ان کو شب و روز اس کی تلاش تھی اور شہر کو فہرہ داران علم بھی تھا۔ پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان امور کے ان کو صحیح حدیث نہ ملی۔ کئی قرن بعد والوں کو ملی اور جن کتابوں میں ان کے مسائل کی اولہ مذکور ہیں متعصب کو لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پاوے گا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا بے اصل شرعی ہیں تو متاخرین کی بعض تقریعات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر کے فتاویٰ میں درج کر دیئے اور اس میں بھی وہ معذور بلکہ ماجر ہیں کیونکہ ان کی نیت بخیر تھی۔ لہذا مفتی محقق کو جب ہے کہ تحقیق کر کے فتوے دیوے اور اس کی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا یہ قول عقد الجید میں ہے کہ مسائل مفتی بہ نہیں قسم پر ہیں۔ ایک وہ کہ ظاہر الروایۃ میں ثابت ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ قبول کئے جاویں دوسری قسم روایت شاہ امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور ابو یوسفؒ سے ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کئے جاویں ورنہ نہیں تیسری قسم متاخرین کی تخریج ہے کہ اس پر جمہور متفق نہیں ہیں۔ پس ان کو اصول اور کلام سلف کے نظائر سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہوں تو خیر ورنہ ان کو ترک کیا جاوے ابھی کلام۔

تنبیہ | التنبیہ بھی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تقریعات فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید بھی اسی وجہ سے واجب ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شارح ہیں۔ کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں ہے ابلی افراط و تفریط سے بچا دے۔

معبر کتب | متاخرین کے نزدیک یہ کتابیں بہت معتد ہیں وقایہ مختصر القدوری کنز الدقائق
اور بعض کے نزدیک یہ چار کتابیں معتبر ہیں وقایہ - کنز الدقائق - مختار - مجمع البحرین - پس
جب ان کتابوں کے مسائل اور کتب سے کہیں مخالفت ہوں تو ان پر استناد کرنا چاہیے کیونکہ
ان کے مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے باوجود اس کے انہوں نے بالتزام ان کتابوں میں فقط ظاہر
الروایۃ کے مسائل وضع کئے ہیں اور سوائے ان کتابوں کے اور بہت سی فقہ کی کتابیں متون
اور شرح اور فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں مثلاً شرح وقایہ - ہایہ و
فتح القدیر - بحر وقت و فی قاضی خاں و فتاویٰ ظہیر یہ و درر تنویر لالہ صا و شرح در مختار
و استنباط و انتظام و غیر ذلک من تصانیف المتاخرین و المتقدمین لیکن کتب فقہ کے اعتبار
کے واسطے قاعدہ کلیہ ہے کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف اس کا
مشہور و مقبول ہو وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے۔ اور جس میں یہ وصف نہیں وہ ادنیٰ میں
ہے اور ان دونوں میں بہت سے مراتب ہیں۔ اور انہیں اعتبارات سے یہ کتابیں غیر معتبر ہیں۔
قلیہ عیال برہانی سراج و باح شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لغز الدین ردی کنز العباد
علی بن احمد غوری کی تصنیف ملا علی قاری نے طبقات حنفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک
کتاب مفید المستفید بھی ہے جس میں مکروہات مذہب بھر دیئے ہیں اور ایک کنز العباد ہے
اس میں بہت سی و احیات احادیث کہ جن کی کہیں سند نہیں بھری ہیں مطالب المونیین
شیخ بدر الدین تاج بن عبدالرحیم لاہوری کی تصنیف خزانۃ الروایات قاضی بک حنفی
ہندی ساکن قنبر کن کی تصنیف اور کن ملک گجرات میں ہے شرعۃ الاسلام محمد بن ابی بکر چوہنی
کی تصنیف چوہنہ عرفہ کے نزدیک ایک گاؤں ہے فتاویٰ الصوفیہ فضل اللہ محمد بن ایوب
کی تصنیف فتاویٰ الطوری فتاویٰ ابن نجیم۔ فتاویٰ برہنہ کذا فی کتب الطبقات ماسوا ان کے
احد بہت سی کتابیں ہیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جس کو زیادہ تحقیق منظور
ہو وہ اس فن کی بڑی کتابوں میں دیکھ لے۔

مجتہد سے اجتہاد میں کبھی یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے لیکن مختصر آویں ہے کہ بعض علماء
خطا بھی ہو جاتی ہے | کے نزدیک مجتہد کی رائے میں کبھی غلط نہیں ہوتی۔

کیونکہ ان کے نزدیک وہاں وہی حکم من جانب اللہ ہے کہ جس کی طرف مجتہد کی رائے گئی اور
کوئی حکم مقرر نہیں تھا کہ جس کی مخالفت سے خطا اور موافقت سے صواب پر کہا جاوے
لیکن تحقیق یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کبھی غلط ہو سکتی ہے بہت سی احادیث اس مضمون
کی وارد ہیں کہ جن میں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجرا اور رائے صواب لگائے
تو دو اجراء اس کو ہیں چنانچہ پہلے ذکر اس کا گزر رہے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو اگر قی
ہے تو گویا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ قیاس منظر ہے نہ مثبت اور نص سے ایک
ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا اختلاف ہو گا تو لامحالہ ایک غلطی پر
ہو گا۔ ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا۔ تیسرے موضع اختلاف
میں اگر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت
ہو جائے کذا قیل۔ فائدہ - جس جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جائے پھر وہاں تقلید اس کے
قول کی ذکر نہ چاہیے لیکن مجتہد کی غلطی ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لئے
بہت سے علوم درکار ہیں نہ یہ کہ اپنی رائے ناقص سے کہیں و ناکس کسی کے قول یا کسی حدیث
ضعیف یا مقل کے استناد پر غلطی مجتہد کی ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت سے لوگوں میں
یہ مرض پھیلا ہوا ہے کہ نفس مطلب حدیث کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحلیقات تو درکنار
پھر مجتہدوں پر طعن کرتے ہیں لغو باللہ من شرور انقبہم۔

فصل ۷۔ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک قسم کا نام فرشتہ ہے۔
قرآن و احادیث بلکہ کتب سابقہ بھی فرشتوں کے ذکر سے پُر ہیں اور اہل نقل
اور عقل میں سے کوئی ملائکہ کا انکار بھی نہیں کرتا لہذا دلیل کی حاجت نہیں۔ فائدہ -
فرشتہ کی حقیقت میں اختلاف ہے جمہور اہل اسلام کے نزدیک فرشتہ جسم لطیف ہے
جو ہر صورت میں آسکتا ہے اور افعال قویہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے حکار کے نزدیک
جو ہر مجرود ہے کہ مادیات سے تعلق ایسا و متعلق ہے دوہ مرد ہیں نہ عورت کھانے پینے سے اور
جو چیزیں کھانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب سے پاک ہیں پس سونا پشیا و دیا پختہ
شہوت و غیر با چیزوں سے دوہ ہیں بلکہ صفات بشریہ سے جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض

اور تکبر اور حرص اور ظلم سب سے بری ہیں اور نہ وہ کسی کی اولاد میں نہ آگے ان کے کوئی اولاد ہے۔

مشغول عبادت ہیں ہر وقت اللہ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں بلکہ ان کی زندگی بھی یہی ہے پس کسی وقت غافل نہیں ہوتے کما قال اللہ تعالیٰ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ط یعنی رات دن اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تھکتے نہیں۔

نافرمانی نہیں کرتے کسی کام میں اللہ کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جس چیز کا حکم ہوتا ہے فوراً بجالاتے ہیں قال تعالیٰ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ط یعنی اللہ تعالیٰ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم ہوتا ہے اس کو کرتے ہیں پس سب ملائکہ کبیرہ صغیرہ گناہ سے پاک ہیں ابلیس جو کافر ہو گیا اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو یہ حقیقت میں فرشتہ نہ تھا بلکہ اصل میں جن تھا۔ کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں بلارہا کرتا تھا۔

کما قال تعالیٰ كَانَ مِنَ الْإِنجِنِ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ط یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے بسبب آدم علیہ السلام کو جحدہ نہ کرنے کے اور ہاروت و ماروت صحیح یہی ہے کہ وہ دو فرشتے نہ تھے بلکہ دو شخص تھے جن کو مجازاً فرشتہ کہتے ہیں اور جس قرأت میں ملائکہ کو بالکسر پڑھا ہے وہ اس کی موید ہے اللہ کو اس قوم کی آزمائش منظور تھی اور اس قوم کو جلاوت نہایت شوق تھا۔ پس جو شخص ان سے جادو سیکھنے آتا تھا اول اس سے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّمَا تَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ کہ ہم آزمائش کو آئے ہیں جادو سیکھ کر کافر نہ ہو پس جس کو اللہ ثابت رکھتا وہ نہ سیکھتا۔ ورنہ سیکھ کر کافر ہوتا۔ اور غضب الہی میں شامل ہوتا اب دیا چاہے بابل میں منڈب ہونا سو یہ کسی نص قرآنی سے ثابت نہیں۔ اور نہ کسی اور سند صحیح سے ثابت ہوا ورنہ ہر کا قبضہ جو قتل کرتے ہیں وہ بے اصل ہے اس کے راوی اکثر ضعیف ہیں۔ کس لئے کہ فرشتہ سے یہ امر ناممکن ہے کیونکہ جو کھاتے پیتے نہیں ان سے یہ حرکت نہیں ہو سکتی۔ اور پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ فرشتے کھاتے پیتے کچھ نہیں۔

مختلف کاموں پر مامور ہیں وہ بہت سے ہیں پس جس جس کام پر اللہ تعالیٰ نے ان کو مقرر کر دیا اس کو کرتے ہیں۔ تعداد ملائکہ کی اللہ ہی کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے ہیں کہ کوئی چیز

آسمان زمین کی ان سے خالی نہیں پس بعض کو اللہ نے اس سے متعلق کر رکھا ہے اور بعض کو ہوا سے اور بعض ردی پہنچا ہے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال لکھنے پر مقرر ہیں کما قال تعالیٰ وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كِبَرًا مَا كَاتِبِينَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ مَا تَفْعَلُونَ ط۔ یعنی تم پر بزرگ محافظ چھوڑ رکھے ہیں کہ وہ تمہارے اعمال لکھتے ہیں اور جو تم کرتے ہو وہ اس کو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو بلیات سے محافظت رکھنے پر مقرر ہیں کما قال تعالیٰ يَحْفَظُوْنَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ط یعنی انسان کی امر الہی سے محافظت کرتے ہیں اور بعض عرش الہی کے گرد بیس و تہبیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے اٹھانے والے ہیں قال تعالیٰ الَّذِينَ يَجْلِسُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ لِيَنْبِئُوْنَ بِمَا يَفْعَلُونَ بِمَا يَأْمُرُونَ بِمَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْفِعْلِ ط یعنی جو عرش پر بیٹھے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اللہ کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور بعض صور پھونکنے پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض دوزخ میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں مومنین کے کاروبار پر مقرر ہیں الغرض ہر چیز پر عالم دنیا و آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موزل ہیں۔

سب مقرب چار ہیں لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل اور مقرب ہیں۔ جبرئیل میکائیل۔ اسرافیل۔ عزرائیل علیہم السلام سب سے افضل ہونا ان کا حدیث سے ثابت ہے اور جمہور مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے اور ما سوائے ان کے اور بھی بہت سے ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں۔ فائدہ جبرئیل انبیاء علیہم السلام کو وحی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو ردی پہنچاتے ہیں اور مینہ کا سامان کرنے پر موزل ہیں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر ہیں۔ واللہ اعلم۔

فصل ۸۔ ایمان کے بیان میں۔

بحث اول ایمان شرع میں ایمان یہ ہے کہ جو چیزیں فی اللہ کی طرف سے بندوں کے پاس کی ماہیت لائے ہیں اس کو دل سے پرچ جانے اور زبان سے اقرار کرے بخلاف فی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع امور میں کہ وہ ان کو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی الثبوت ہیں دل سے تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان اجمالی ہے اس کا رتبہ ایمان تفصیلی سے کم نہیں

قول کی تائید کرتے ہیں یہ نصوص قال اللہ تعالیٰ اَوْ لَعَلَّكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانُ۔ ان لوگوں کے دلوں میں ایمان نکھلے ہے ثابت ہوا کہ ایمان دل سے ہے نہ زبان سے وقال تعالیٰ وَ قُلُوبُهُمْ مُّطْمَئِنُّنٌ بِالْحَقِّ اِيْمَانٍ کہ دل اس کا ایمان سے مطمئن ہووے وقال وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ لَعَلَّ اَعْرَابَ اَبْحٰی بُهْتَارَے دل میں ایمان داخل نہیں ہوا ہے ان سے بھی یہی مدعا ثابت ہوا۔

سوال۔ اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کرنے کا نام ہے تو دل سے کافر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیا کرتے تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَعْرِضُونَ عَنْهُ مُّكَافِرُونَ اِنَّمَا هُمْ دُغِلَ عَنْهُ کافر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچان لیتا ہے اور بھولتا نہیں۔

جواب۔ معرفت اور چیز ہے تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کسی کی نظر دیوار پر اچانک جا پڑے اور بعد نظر پڑنے کے خواہ مخواہ اس کو اس دیوار کا علم آجاتا ہے اور تصدیق یہ ہے کہ اختیار اور ارادہ سے کسی چیز کو جانے معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق مان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار نبوت دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار ان کو علم حاصل تھا۔ لیکن مانتے نہ تھے حاصل یہ ہے کہ ان کو معرفت حاصل تھی یہ ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان ہے وہ حاصل نہ تھی۔

بحث تیسری | اعمال صالحہ سے ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اس کا جزو ہوویں اسی سبب سے بد اعمال کرنے سے ایمان نہیں جاتا ہاں رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل یہ ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی صحت کے واسطے ایمان کو شرط ٹھہرایا ہے اور مشروط شرط میں داخل نہیں ہوتا قال تعالیٰ وَمَنْ يَتْلِمْ مِنَ الصَّلٰتِ لِحَدِّثٍ مِنْ ذٰكِرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ یَعْنٰی جو کرے نیک کام خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ مؤمن ہو اور دوسرے معطوف معطوف علیہ کے غیر ہوں بلکہ حالانکہ قرآن میں اعمال کو ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا ہے اس قاعدے کے بموجب ایمان سے اعمال غیر ہونے چاہئیں کما قال تعالیٰ اِنَّ الدِّیْنَ اَمْنٌ وَّ اَعْمَالٌ الصَّلٰتِ

یعنی جو لوگ کہ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تیسرے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں۔ اس کو بھی مؤمن کہا ہے کما قال وَ اِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مِنْ الْمُؤْمِنِیْنَ اَفْتَتَلُوْا۔ اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ لڑائی کرنا گناہ ہے لیکن اس کو بھی مومن کہا چوتھے اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اعمال اس میں داخل نہیں ہو سکتے سو یہ ضعیف رائے فرقہ مغز کہ ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جزو کہتے ہیں اور جس سے گناہ کبیرہ ہو جائے اس کو اس بنا پر مومن نہیں کہتے۔ لیکن جمہور محدثین اور امام شافعی اور امام مالک اور اذاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جزو کہتے ہیں کہ کامل ایمان بدول اعمال حسنہ کے برگزند ہو گا۔ پس جس سے اعمال ترک ہوں گے اس کا ایمان کامل نہ رہے گا ہاں نفس ایمان باقی رہے گا۔ اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جزو نہیں قرار دیتے کہ جزو کے جانے سے وہ نفس ایمان بھی جاتا ہے سو یہ رائے امام شافعی کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن و حدیث کے اور اس رائے پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا۔ فائدہ۔ انسان کو چاہیے کہ دل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع امور میں تصدیق اور زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ بھی کرے تاکہ سب کے نزدیک بالتفاق مؤمن کامل ہو جاوے۔

بحث چوتھی | بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوا دل رائے امام ابو حنیفہ کی ہے اور دوسری امام شافعی کی، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے۔ سو وہ کسی عمل صالح کے کرنے نہ کرنے سے کم زیادہ نہیں ہوتی اور امام شافعی ایمان میں اعمال کا اعتبار کرتے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں زیادتی کی تصور فرماتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں کہ اگر اعمال کا اعتبار نہ کریں نب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ امت میں سے کسی کی تصدیق قلب جبرئیل یا نبی علیہ السلام کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تائید کرتی ہے اس کی یہ آیت قَالَ اَوْ لَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ اَنْ یُّقَالَ لَکُمْ لَکِنْ یُطِیْعُوْنَ قُلُوبَیْ یعنی اے ابراہیم تو جاری قدرت پر ایمان نہ لایا کہ مشاہدہ طلب کرتا ہے۔ ابراہیم نے کہا ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان کیلئے مشاہدہ چاہتا ہوں لیکن اس بحث پر کچھ اثر

مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علی ہے۔

ایمان اور اسلام | شرع میں جس کو مومن کہتے ہیں اس کو مسلمان بھی کہتے ہیں اور جو ایک بھی چیز ہے | مسلمان ہے وہ مومن بھی ہے کس لئے کہ اسلام خضوع اور احکام الہی کے قبول کرنے کو کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت ہے کیونکہ تصدیق بھی مان لینے اور قبول کرنے کو کہتے ہیں پس بدون ایمان کے اسلام نہ پایا جاوے گا۔ اور بغیر اسلام کے ایمان نہ ثابت ہوگا۔

ایمان میں شک | جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دل سے تصدیق کی اور زبان سے اقرار نہ چاہیے | کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہو گیا۔ اور وہ شک کے طور پر یوں نہ کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء اللہ کے لفظ کو ترک کرے کس لئے کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہوا پھر شک کے لئے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت سے کہے کہ خاتمہ کا حال اللہ ہی کو معلوم ہے یا متبرک بھگ کر کہے تو درست ہے لیکن بہر حال نہ کہنا اولیٰ ہے کیونکہ اس کلمہ کے کہنے سے سننے والے کو اس کا شک ثابت ہوگا۔ سو یہ بھی بُرا ہے اور اگر واقع میں اس قائل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ گھس رہا ہے۔
نوذ باللہ منہ۔

عذاب موت کے | باس شدت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد آخرت کا بعد ایمان مقبول نہیں | احوال دیکھنا ہے کہ موت کے وقت ہر شخص کو نظر آیا کرتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہر شخص موت کے وقت اپنی جگہ کھینچا ہے مومن کو جنت کا سفر کو دوزخ فلانی ہے اگر ایسے وقت کوئی کافر ایمان لاوے تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول نہ ہوگا کما قال تعالیٰ فَلَمَّا يَلِكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ تَسَاءَلُ أَزْوَاجُهُمْ سَأَلًا مُّتَعَدِّلًا۔ یعنی جب کفار نے ہمارا عذاب دیکھ لیا تب ان کے ایمان لانے سے کچھ نفع نہ ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے انہی معنی کے لحاظ سے کبھی دوزخ نظروں میں فرق بھی ہوتا ہے ایمان تصدیق قلبی کا نام اور اسلام اعمال النبیاء ہی لئے حدیث جریئل میں اسلام سے سوال جدا جدا درایان سے جدا جدا اور دونوں کے دو جواب بھی دیئے گئے۔ اور قرآن میں بھی آیا ہے قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا مگر عربی شیعہ میں دونوں کا ایک ہی مصداق ہے۔

کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی نے آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ اس سے غائب نہ ہوا بلکہ اس پر ظاہر ہو گیا۔ اور یہ ایمان جس طرح کسی چیز پر نظر پڑنے سے اس کا علم ہے اختیاراً جانا ہے اسی طرح ہے اختیاراً حاصل ہوا۔ ہاں اگر کوئی مومن اس وقت اپنے گناہوں سے توبہ کرے تو اس کو بعض نے مقبول کہا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ توبہ بھی اس وقت کی مقبول نہیں قال تعالیٰ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ بِالْمُؤَيَّدَةِ لِلَّذِينَ يُفْلَكُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِيمَانَ الْآلِیَةِ یعنی نہیں ہے توبہ ان کے واسطے جو گناہ کرنے لگے اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُفْرَضْ بِنَبِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَفْرَضْ غَرَفَهُ بولنے سے پہلے پہلے بندہ کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے پس ثابت ہو کہ جب غرغہ بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی۔ اور غرغہ بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ گناہ سے تائب رہا کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں۔ اگر ناگہاں آگئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ نہ بخٹے گی۔ رَبِّ اَعْفَوْنِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ۔

کبیرہ گناہ سے | کس لئے کہ ایمان فقط دل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جانے کا نام ہے ایمان نہیں جاتا | سو اس میں اعمال حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ پہلے اسکی تفصیل گزری پس وہ تصدیق قلبی کہ جسکے معنی دل سے سچ ماننا ہے اعمال نہ ہونے کے سبب سے نہیں زائل ہوتی اور گناہ کبیرہ کرنے سے نہیں دور ہوتی ہے البتہ ایمان کا کمال اور رونق جاتی رہتی ہے اور ایمان کامل نہیں رہتا ہے پس ثابت ہو کہ ایمان دو طرح کے ہیں ایک قابل کہ جو گناہ نہیں کرنے دوسرے ناقص کہ جو معصیات میں آلودہ ہیں معزز کہتے ہیں کہ کبیرہ کرنے سے ایمان جانا رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعمال حسنہ ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ معتزلہ کی اول بدعت ہے کہ جن بھڑی کے روہرو انہوں نے ایجاد کی تھی اور کفر و ایمان کے بیچ میں ایک واسطہ نکالا تھا جیسا کہ شروع کتاب میں اس کا قصہ نقل ہوا ہے (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن و احادیث صحیحہ میں کبیرہ کرنے والے کو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہوا اور صحابہؓ اور تابعینؓ اور جمہور مسلمین انکے بعد کبیرہ کرنے والے کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب احکام ایمان کے اس پر جاری رکھتے تھے اس

کے مرنے کے بعد اس کی ناز پر ہوتے تھے۔ اور قہورِ مسلمین میں اس کو دفناتے تھے اور اس کے مال میں تو بیٹ جاری رکھتے علیٰ ہذا القیاس علی الخصوص جب اللہ کے عفو کی امید سے گناہ سرزد ہوا تو ہم کس طرح سے کافروں کو کہیں۔ بخاری کے نزدیک کبیرہ سے کیا بلکہ صغیرہ سے بھی کافر ہو جاتا ہے اور جن نفوس میں اعمال کے کرنے سے یا نہ کرنے سے کافر کہا ہے ان کو سند میں پیش کرتے ہیں مثل من ترک الصلاة فقد کفر ان کا جواب یہ ہے کہ نفوس کے وہ نفوس کثیرہ کہ جن میں کبیرہ کرنے والے کو مومن کہا ہے معارض ہیں پس ضرور ہے کہ ان کو خلاف انظار قرار دیں کی تاویل کریں گے پس اس حدیث کے یہ معنی ہوں گے کہ جو حلال سمجھ کر ترک صلاۃ کر لیا وہ کافر ہو گا علیٰ ہذا القیاس اور دوسرے خلاف اجماع ہے ہم پوچھتے ہیں کہ جب کبیرہ و صغیرہ کرنے سے کافر ہو گیا تو ان آیات و احادیث کے کیا معنی ہوں گے کہ جن میں سوائے شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت عفا رکھی پھر کہاں ظاہر ہوگی کس لئے کہ کافر اور شرک تو بالاتفاق نہ بخشا جائے گا اور تو بہ کرنے سے بھی بالاتفاق عذاب نہ ہوگا۔ فائدہ۔ کبیرہ گناہ لعنت میں بڑے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں اس گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کام کو شارع نے حرام کیا ہو اس کے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو۔ یا اور طرح سے اس کی مذمت کی ہو اور یہ وعید و حرمت و مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو جس کام کو شرع نے فرض کیا ہو اس کو ترک کیا جاوے اور گناہ کبیرہ بھی ہیں میں ایک دوسرے کم زیادہ ہے مگر یہاں کبیرہ سے سوائے کفر و شرک کے اور کیا مراد ہیں کیونکہ ان سے بالکل کافر ہو جاتا ہے بخلاف اور کبائر کے کہ اگر ان کو ترک کرے گا تو کافر نہ ہو گا پس کبائر بہت سے ہیں حضرت نبی علیہ السلام نے ہر سائل کے موافق ذکر فرمایا ہے حصہ نہیں کیا ہے کہ اتنے ہی کبائر ہیں اور تفصیل کبائر کی علمائے اپنی کتابوں میں خوب کی ہے مگر کچھ کبائر میں بھی مختصر یہاں ذکر کرنا ہوں۔ ناحق قتل کرنا۔ زنا کرنا۔ پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا۔ جنگ میں کفار سے بھاگنا۔ جاؤ کرنا۔ یتیم کا مال ناحق کھانا۔ شراب پینا۔ خنزیر کا گوشت کھانا۔ خیر دینا۔ جو اکیلنا۔ اعلان کرنا۔ لینے دینے میں کم تولنا چوری کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا۔ رستہ لوٹنا۔ جھوٹ بولنا۔ جھوٹی گواہی دینا۔ سچی ہی کو چھپانا۔ غیبت کرنا۔ گالی دینا۔ امانت میں خیانت کرنا۔ مالِ پاپ کی نافرمانی کرنا۔ ان کو ناحق سنانا۔ قرآنیوں سے ترک کرنا۔ محمد کو اپنے میاں سے نافرمانی کرنی۔

مسلمان سے دل میں بدگمان ہونا۔ نسب پر فخر کرنا کسی کے نسب بطعن کرنا۔ شہیت میں پیچ کر رونا۔ سرپیٹنا۔ کپڑے پھاڑنا۔ باجے سے راگ سنانا۔ بدعہدی کرنا۔ دکھلانے کو عبادت کرنا قرآن پڑھ کر بھولنا۔ بے عذر شرعی کسی فرض کو ترک کرنا ان کے سوا اور بھی کبائر ہیں۔

گناہ صغیرہ | اور کبیرہ کے سوا جو گناہ ہیں صغیرہ ہیں جیسا کہ غیر عورت کا بوسہ لینا۔ ہاتھ لگانا لیکن جو صغیرہ پر ہٹ کرے گا وہ کبیرہ ہو جائے گا۔ اور کبیرہ پر ہٹ کرنا کفر تک پہنچا دے گا۔ اور جو کبیرہ کر کے نادم ہو گا اور آئندہ کو ترک کا قصد کرے گا وہ معاف ہو جائے گا بشرطیکہ کسی بندے کا حق نہ ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ گناہ کرنے سے دل پر ایک سیاہ نقطہ ہو جاتا ہے پس اگر توبہ کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں سے یہاں تک پھیلتا ہے کہ تمام دل کو ڈھانک لیتا ہے پس جب یہ توبہ پہنچتی ہے تو اس دل پر کسی کی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ نے جو قرآن میں فرمایا ہے کہ کافروں کے دل پر مہر ہے وہ یہی مہر ہے نفس بد کو اول لذات مباحات سے روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ ہو جائے اور مکر و دلت اور مشتبہات میں نہ پھنساوے پھر بعد اس کے حرام کا دروازہ نہ بھنگوئے یہاں تک تو ایمان بھی رہتا ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا محض انعام کو کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس بد کو اول مباح چیزوں میں روکنا تو اس مرتبہ تک نہ پہنچتا۔ علیٰ ہذا القیاس۔ جب سعادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول وہاں لانا ہے بعد اس کے فرائض اور واجبات پر مستقیم ہوتا ہے بعد اس کے مستحبات پر قائم ہوتا ہے بعد اس کے نوافل پر نہایت ہوتا ہے پس جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور اس کو خاصانِ درگاہ میں کھینچ کر لے گیا۔

مومن کا بل بلا عذاب | مومن کامل دوزخ میں نہ جائے گا بلکہ ہمیشہ جنت میں رہے گا جنت میں جائے گا | مومن کامل وہ ہے کہ ایمان کے بعد اچھے اعمال کر کے گناہوں سے دور رہے اور بشریت سے اگر کبھی گناہ ہو جائے تو توبہ اور مستغفار کرے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہوا۔ کہ قال اللہ تعالیٰ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُنُومٍ وَلَهُمْ فِيهَا نِسَاءٌ مُّحْصَاتٌ لَّهُمْ وَفِيهِمْ عَذَابٌ مُّجِيمٌ یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو مومن کامل ہیں باغوں میں نعمتوں میں خوش و خرم رہیں گے۔ بسبب نعمتوں کے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچاؤ سے انکا رب عذابِ نسیح سے انکو محفوظ رکھے۔

آیات ہیں کہ جن سے مومن کامل کا ہمیشہ جنت میں رہنا اور دوزخ سے نجات پانا ثابت ہے اور سلف سے خلف تک اس پر سب متفق ہیں۔

مومن ناقص کا بلا عذاب | اور مومن ناقص کو چاہے گا تو بقدر گناہ اس کے عذاب دے کر جاننا مشیت پر ہے | پھر جنت میں داخل کرے گا اور چاہے گا تو معاف کر دے گا

اور جنت میں ہمیشہ رکھے گا۔ مومن ناقص وہ ہے کہ کبائر صغائر گناہ میں گرفتار ہوا اور بے توبہ مر جاوے پس اگر وہ کبائر میں گرفتار رہا تو اس کی دو صورت ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس کو معاف کر دے اور جنت میں ہمیشہ رکھے کیونکہ وہ غفار و عودہ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يُّشْرِكْ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ کہ اللہ تعالیٰ نہ بخشنے کا شرک کو اور بخش دے گا اسکے سوائے جس کو چاہے گا یہاں سے ثابت ہوا کہ اللہ مشرک کو ہرگز نہ بخشنے گا۔ اور ماسوائے شرک کے اور جس قدر گناہ ہیں خواہ صغیر ہوں خواہ کبیرہ سب کو اگر چاہے گا تو معاف کر دیگا۔ اور ماسوائے اسکے اور بہت آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں اور احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبائر کو بخش دے گا) حدیث اتر کر پیش کیا اور جب مومنین کا اس پر اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بقدر اس کے گناہ کے عذاب دیکر پھر جنت میں داخل کرے گا کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب کا ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ ان کے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب اہل اسلام سوائے مرجئیہ کے اس پر متفق ہیں اور پھر عذاب کے بعد جنت میں جانا قرآن سے ثابت ہے قال تعالیٰ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ یعنی جس نے ذرہ کے برابر بھی نیکی کی ہوگی سو وہ اس کا عوض پاویگا۔ اور اس کا اجر دیکھے گا۔ اب ہم کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنے والے کی اگر اور کچھ بھی نیکی نہ ہو تو خود ایمان بھی ایک نیکی ہے پس بموجب وعدہ الہی کے اس کا اجر کہ وہ جنت ہے اولیٰ اور پھر بعد اس کے پھر گناہ کے بدلے میں دوزخ میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی ہیں کہ جنت میں سے کوئی نکلا نہ جاوے گا یا کسی پری گئے عوض اس کو پہلے دوزخ ہو چکی پھر ایمان کے اجر کو پا دے اور جنت میں جاوے سو یہی ہالہ مدعا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والا مومن رہتا ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن و احادیث و اجماع صحابہ سے ثابت کر چکے ہیں اور مومن کیلئے اللہ کا یہ وعدہ ہے

لے مشرک اور کافر دوزخ کی بخشش نہ ہوگی جیسا کہ آئندہ آتا ہے ۱۲ مہ۔

وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ کہ اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور عورتوں کے لئے جنت کا وعدہ کر لیا ہے اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا نقطہ عام ہے اپنے سب افراد کو شامل ہوگا۔ اور الف لام بھی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبائر گناہ والوں کے لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن سے کہ محض کلمہ توحید کی برکت سے انجام جنت میں جانا ثابت ہے حدیث اتر کر پیش گئی ہیں چنانچہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں مذکور ہوں گی۔ اور دوسری قسم کے بعض کو اب ذکر کرتا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامٹ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے اللہ کے ایک ہونے اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی دی اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کرے گا یعنی ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی۔ مسلم نے عثمان سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کا موت کے وقت اس بات پر یقین ہو گا کہ اللہ ایک ہے اور محمد اس کا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کو داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابوذر سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ یہ ہے مَنْ قَالَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَنْ يَزِيَّ وَلَا يَصْرَفُ کہ جس نے کلمہ توحید کہا ہے اگرچہ اس سے چوری اور زنا بھی صادر ہو گئے ہوں لیکن وہ شخص انجام کار جنت میں جاوے گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں رہنا بڑی سخت سزا ہے سو یہ بمقتضا بلکہ جرم سخت کے ہوتی ہے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پھر اگر کبیرہ والے کو انجام میں جنت نہ ملے تو اس کو ہمیشہ دوزخ میں رہنا پڑے کہ جو بڑی سزا اور خاص کفر و شرک کے مقابلہ میں ہے۔

خوارج اور معتزلہ کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنے والا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اس کو وہاں سے کبھی نجات نہیں سو یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ اس کے غلط ہونے کے ابھی وجوہات مذکور ہوئے۔ لے نصاریٰ کا بھی عقیدہ ہے کہ جس سے ایک باگناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا پھر اس کی کبھی نجات نہ ہوگی اس لئے انہوں نے یہ بات نہائی کہ ہمارے پیغمبر جیسے اپنے اپنے اوپر لے لئے اور ہماری عوض کی دوزخ جہنم میں رہے اور ملعون ہوئے اول تو یہ عقیدہ یوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بیزار ہے کہ پاک کو دوزخ میں ڈالے اور ناپاک بیش مناسبت دم مار دیتے تھے اس وقت کے نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لئے تھے تو ان کے بعد کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں جا دیں گے کیونکہ ایسا کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ نہ ہو اور شراب و خمر پر دوزخ و نورات میں حرام ہے (باقی بر صلاہ)

کتاب کے ہونے کا انکار یا جنت و دوزخ وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں ان کا انکار یا ان میں شک کرے گا کافر ہوگا الحاصل جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے ان کے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت سے ان کا ثبوت نہیں بلکہ خیرا حاد سے ثابت ہیں ان کے انکار یا شک سے کفر لازم نہ آدے گا۔ اسی سبب سے اسلام کے گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ، رافضیہ، جبریت، قدریہ وغیرہا ہیں جب تک ان سے کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہوگا ہم انکو کافر نہ کہیں گے ہاں بسبب خلاف کرنے مجہود مسلمان کے یا انکار کرنے احادیث مشہورہ کے یا فیوض صریحہ کے تاویلات کرنے یا سب و شتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد بد کے سبب اور گنہگاروں کی طرح عذاب دیکھ کر آخر نجات پاویں گے اور اگر ان میں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار یا اس میں شک کرے گا بالکل کافر ہو جائے گا۔ اور امت محمدیہ علی صاحبہا السلام سے خارج ہوگا۔ سو وہ اور کفار کی مانند ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔

شُرک کے کہتے ہیں | شرک شرع میں اللہ تعالیٰ کے برابر اور کو سمجھنا یا اس کی مخصوص تعظیم و عبادت میں یا صفات میں یا اس کے مقابلہ میں تالبعاری اور حکم ماننے میں کسی کو ملانا اور برابر کرنا وہ اور کوئی گویں نہ ہو شرک کی چند اقسام ہیں اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور سمجھے دوم یہ کہ اس کی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو اس کی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ ہے کہ اس کی صفت علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی کو کیوں سمجھے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی طرح غائب حاضر قریب و بعید آئندہ حال و ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے اس کو شرک فی العلم قائمہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت تمام جہان خصوصاً عرب الملوک اقسام کے شرک میں گرفتار تھے بن بھی پہنچتے تھے تباروں کی بھی پرستش کرتے تھے اور صدق توہیات باطلہ میں گرفتار تھے جیسا کہ ہندوئیں اپنے مال و مٹائی اور نجات میں سے فرضی معبودوں کے نام سے دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو پاک کر دیا۔ اور ایک واحد لا شرک کی عبادت کا حیات بخش مزہ طبیعتوں میں کر دیا۔ ۱۲ منہ۔

فائدہ ۱۔ شرک کے مقابلہ میں توحید ہے توحید کے دوسرے ہیں اول مرتبہ یہ ہے کہ خدا کو ذات و صفات میں بیکت لگے اور مخلوق کی پرستش نہ کرے ہی کو مستقل نافع و مضار سمجھے۔ اہل مشرکیت کی توحید ہے اور اہل طاعت کے نزدیک توحید میں اسباب پر نظر رکھنا بھی شرک ہے بلکہ اسی سبب اسباب پر نظر رکھتے ہیں۔ بلکہ جب ان کے دلوں پر اس کی تجلی ہوئی ہے تو کون و مکان میں ان کو مجتہد اس کے اور کوئی نظر نہیں آتا ۱۲ منہ۔

کہتے ہیں دوسری قسم شرک فی القدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع و نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت حیات یا کسی اور امر کی کسی دوسرے میں ثابت کرے تیسری قسم شرک فی الجمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جس طرح نزدیک و دور کی بات سنتا ہے اویسی اور کو بھی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھی شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں سمجھے کہ چھپی کھلی نزدیک دور کی چیز کو وہ دیکھتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جس قدر اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلالت عزت آبرو دنیا۔ نفع نقصان پہنچانا ان میں کسی اور کو برابر سمجھنا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے روبرو عاجز محض اور جمیع صفات سے خالی سمجھے ہاں اس نے اپنے ارادے سے جس کو جس چیز کی خیر یا قدرت یا اور صفت عطا فرمائی ہے اسی قدر ان کو حاصل ہے اور اس میں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہنے والا ہو۔ خواہ زمین کا کسی کو نہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان۔ اور سب اقسام کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ ان کی نقل کی اس جاغبائش نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز اس کی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر شرکوں سے نوبت جہاد و قتال کی پڑی تھی۔

بدعت کے کہتے ہیں | علمائے جنس طرح مجملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کیا ہے۔ بدعت لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک یہی مقسم ہے جب وہ تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب ہے اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام اور یہی معنی اعتناء کر کے بعض علماء مکمل بدعت مکرہ کو خاص کیا کرتے ہیں کہ اس سے ہر قسم کی بدعت مراد نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد ہے شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کرنے کو کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کی جاوے اور شارع کے قول یا فعل سے صراحتاً یا اشارتاً اس کی اجازت نہ پائی جاوے کذا فی الطریقۃ الحمیہ اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جو چیز نبی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے اس کو کیا ہو یا حضرت کے اصحاب آپ کے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع نہ کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں بلکہ سنت ہے اور جو چیز آپ کے عہد میں نہیں وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اس کی یوں تفصیل ہے کہ اگر وہ از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ ممنوع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت ہے پس وہ یا صحابہؓ نہ انہیں معنی میں یہ آیت ہے مَا كُنْتُمْ بَدْعًا مِنَ الدِّينِ اس کی معنی میں بدیع السموات ہے ۱۱

کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اس کے پس اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہوئی تو یہ
وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہؓ نے بعد پالے کے منع نہ کیا ہو۔ جیسا کہ قبل از نماز عیدین خطبہ
پڑھنا چنانچہ مردان نے پڑھا۔ اور ابو سعید خدریؓ نے منع کیا۔ روایت کیا اس کو بخاری وغیرہ نے
اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہوئے تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے
خبر یا کہ اس کو منع نہ کیا ہو اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے عہد کی چیز اس لئے بدعت نہیں کہ بنی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ
يَلُونَهُمْ اُمِّدِثْ رواہ الشیخان کہ سب سے اچھا میرا زمانہ ہے پھر ان کا کہ جو ان کے بعد ہوں گے
یعنی تبع تابعین پھر ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے کہ خود بخود گواہی دیتے پھر کریں گے اور امانت میں
خیانت نہ کریں گے الحدیث پس بوجہ بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانے کا اعتبار ہے۔
اور ان کے عہد میں خیر ہے اور ان کے بعد پھر شر ہے اور اگر تینوں زمانے کے بعد پیدا ہوئے ہیں تو
اس کو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت قیاس مجتہدین سے مطابق کیا جاوے
گا پس اگر اس کا نظیر ان تینوں زمانوں میں پایا جاوے گا اور وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت ہوگی
تو بدعت نہ ہوگی۔ اور اگر اس کا نظیر ان تینوں زمانے میں نہ پایا گیا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت نہ ہوگی
تو بدعت ہے گو اس کا موجب کوئی کیوں نہ ہو مولوی درویش مکی، مدنی، سید، شیخ حنیف کہ آج کل
ایک فریق نے یہ زیادتی کی ہے کہ قرون ثلاثہ ہی میں حصر کر دیا ہے پس جو چیز از قلم عبادت بعد اسکے
پیدا ہوئی خواہ اولہ اربعہ کے اشارہ یا صراحت سے ثابت ہو اس کو بے دھڑک بدعت کہہ دیتے ہیں حالانکہ
جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلائل خواہ اشارۃ گو وہ قرون ثلاثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں
کہا ہوا لہذا کوئی کتب القوم بلکہ بعض صاحبوں نے نو یہاں تک غلو کیا ہے کہ جو چیز از قلم عبادت
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو بھی بدعت سینۃ قرار دیتے ہیں اور دوسرے فریق
نے یہ تشدد کیا کہ لوگوں نے جو کچھ دین اصلی پر غیر اقوام کے دیکھا دیکھی یا جہالت و تعصب سے قطعی
چرٹھا کر ایک نیا دین پیدا کر دیا ہے جسکو اس دین سے ملا کر دیکھا جاوے جو آنحضرتؐ اور صحابہؓ و
تابعینؓ و تبع تابعینؓ کے عہد میں تھا تو بالکل نیا اسلام معلوم ہوئے اس کو مذہب بنالیا
ہے پھر یہ تراشیدہ مذہب بر ملک اور ہر قوم کا جدا جدا صورت میں دکھائی دے گا علماء ربانیین پر

فرض ہے کہ ان آمیزشوں کو جو بدعات ہیں کانت چھانٹ کر اصلی صورت کا اسلام دکھائیں
جس کی زیبا اور دلکش صورت پر دنیا کے لوگ فریفتہ ہو کر اس کو قبول کریں اور اس تراشیدہ
پر جو جعلی یا عقلی اعتراضات کے بدنام دھتے ہیں سب مٹ جاویں بدعت کی بہت سی باتیں
احادیث صحیحین واروہیں بخاریؓ اور مسلمؓ نے جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے سب کلاموں سے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب ہدایتوں سے اچھی ہدایت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بہت بدہیں وہ کام جو نبی ایجاد کئے جاویں وہ کُلُّ
بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن
ماجہ نے عرابضؓ ابن ساریہ سے نقل کیا ہے کہ ایک روز بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو
نماز پڑھا کر دغظ فرمانا شروع کیا۔ بہت دغظ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں رونے لگیں اور دل کانپ
گئے۔ اس عرصہ میں ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری دغظ ہے پس ہمارے
لئے وصیت کر جائیے آپ نے فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی۔ اللہ سے ڈرنا اور
دین کی بات سن کر اس کی اطاعت کرنا۔ اس لئے کہ اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑا ہی اختلاف
دیکھے گا پس اس وقت میرے اور خلفائے راشدین مہدیین کے طریقے کو اختیار کجیو اور اس کو
مضبوط کر کے دانت سے پکڑ لیجیو اور نبیؐ باتوں سے ددر رہنا کیونکہ جو نبیؐ بات نکلے گی
وہ بدعت گمراہی میں ڈالنے والی ہوگی انتہی حنیف ہے کہ اب لوگوں نے حضرت کی وصیت کے
بر خلاف کیا۔ سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو ایسا مضبوط دانت سے پکڑا کہ
کسی طرح سے نہیں چھوڑتے اور سالہا سال سے وہ بدعات جاری کر رکھے ہیں کہ اب بدعت
کو سنت سمجھنے لگے اور سنت کو بدعت قرار دینے لگے۔

فرقہ ناجیہ | اہل اسلام کے سب فرقوں میں نقطہ اہل سنت والجماعت کا فرقہ ناجیہ ہے
امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
عنقریب میری امت میں بہتر فرقے ہو جاویں گے اور وہ سب کے سب دوزخی ہوں گے مگر ایک
فرقہ ہوگا اصحاب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون سا فرقہ ہے فرمایا جو میرے طریقہ اور میرے
اصحاب کے طریقہ پر ہوگا۔ انتہی سوا سی کے مطابق ہوا کہ خلفائے راشدین کے بعد امت میں

بہ اعتبار جزئیات عقائد کے اختلاف شروع ہوا۔ حضرت اور حضرت کے اصحاب و اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا۔ اس میں بعض بعض نے کمی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بہکا پھٹلا کر اپنے ساتھ کر لیا۔ اور بعض بعض امور میں جمہوریت سے مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک جدا نام قرار پایا یہاں تک کہ بڑبڑک نوبت پہنچی۔ بعض فرقے کے تو فقط پچاس سو ہی آدمی ہوئے تھے۔ بعض کے کم زیادہ پھر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے آگے ان کا طریقہ نہ چلا بعض کا کچھ دن چل کر معدوم ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور جس میں سے وہ جدا ہو کر الگ ہوئے تھے وہ گروہ اعظم اہل بیت اور صحابہ کے طریقے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر جو تھا تہتر سال فریق ہے اور اس کا نام فرقہ ناجسہ یعنی نجات پانے والا اور یہ اہل سنت کا فریق ہے۔

اہل اسلام کے سب فرقے اور یہ بھی واضح ہو کہ ان سب فرقوں کا باہم اختلاف جو نیات عقائد اصول عقائد میں ایک ہیں میں ہے اور اصل الاصول میں سب متفق اور ایک ہیں جیسا کہ کتب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ کچھ لوگ کسی فرقے کے مختلف ہیں سو وہ اہل اسلام سے خارج اور کافر ہیں اور اسی وجہ سے ہم ان فرقوں کو جب تک کہ وہ یقینی الثبوت چیزوں کا انکار یا شک نہ کریں کافر نہیں کہتے ہیں بل وہ گمراہ ہیں کہ اس گمراہی کے سبب سے اپنے جرم کے بموجب جہنم میں جائیں گے بخلاف اوروں کے اختلاف کے کہ وہ اپنے اصول میں مختلف ہیں مثلاً ہنود و نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف سے ان کے دین کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے جس کو اس امر کی شرح منظور ہو وہ ان کتابوں میں دیکھ لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئیں ہیں الحاصل تہتر سال فرقہ سب سے بڑا اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہے۔

خوارج کا وجود ان فرقوں کا حدوث اس طور پر ہوا کہ اہل اسلام اور جمہور مسلمین سب سے اول جس نے مخالفت کی اور نیا گروہ بنا وہ (خوارج) یعنی حناہ لوگ ہیں یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے ان کے پیدا ہونے کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ یہ جماعت عرب کے وہ لوگ تھے جو پہلے حضرت علی کے ساتھ تھے پھر سخت مخالفت اور مقابلے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ یہ لوگ حضرت

علی و عثمان و معاویہ و حنین و یزید سب کو برا جانتے ہیں جن کا باہم قتال و جدال مسئلہ خلافت میں ہوا ان سب کو ان آیات و احادیث کا مصداق بناتے ہیں جو اہل اسلام کے قتل و جدل کی مخالفت میں وارد ہیں احادیث و آیات کے اپنے طور پر معنی دلا دیتے ہیں آخر ان کے مقابلہ کے لئے حضرت علی آمادہ ہوئے بہت کوشش کیا مگر بایں ہمہ ان کو خارج از اسلام نہیں جانتے تھے۔ شیعہ کا وجود اسی عہد میں ایک اور جماعت نکلی جو بظاہر حضرت علی کے طرفداروں میں سے تھی ان کو یہ افراط و تفریط عارض ہوئی کہ حضرت علی سے جن جن صحابہ کا مسئلہ خلافت میں خلاف ہوا تھا یا ان انتظامی باتوں میں نزاع بڑھتے بڑھتے لڑائی تک نوبت آگئی تھی سب کو مخالف قرآن احادیث مردود و کافر و مرتد کہنے لگے اور بعض کو یہاں تک خطبہ ہوا کہ حضرت علی کو خدا کہنے لگے وہ دراصل مشرکین و زندقہ لوگ تھے جنہوں نے ظاہر میں اسلام اختیار کر لیا تھا جن کو حضرت علی نے منع کیا اور بھجایا۔ اور نہ مانا تو قتل کیا اس فرقہ کا نام شیعہ یا رافضیہ ہے یہ لوگ بھی قرآن و احادیث کا مطلب اپنی خواہش اور قرارداد باتوں کے موافق کرتے ہیں اور جس طرح خوارج نے جھوٹی روایات اثبات مدعا کے لئے بنائی شروع کیں اسی طرح اس فرقہ نے بھی یہ لوگ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و عائشہ صدیقہ و عباس و عبد اللہ بن عباس و طلحہ و زبیر و رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ بڑے بڑے جلیل القدر صحابہ کو برا کہتے ہیں اور امامت حضرت علی اور ان کی اولاد کا موروثی حق قرار دیتے ہیں یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو جانشین بنانا ایک ضروری امر تھا ان کے نزدیک وہ مسلمانوں کی رائے اور اختیار کی بات نہ تھی کہ بلحاظ حسن خدمات و لیاقت و دیانت و تقویٰ و اصابت رائے جن کو مسلمانوں نے خصوصاً مہاجرین و انصار کے جلیل القدر صحابہ نے انتخاب کر لیا وہ خلیفہ ہو گیا جیسا کہ صدیق اکبر اور ان کے بعد عمر فاروق اور ان کے بعد عثمان بلکہ اس کو ایک موروثی خدمت کہتے ہیں جو خدا نے خاص علی اور ان کی اولاد پاک کے لئے مقرر کر دی اگر وہ مسند پر جو خدا کی طرف سے ان کے تقدر کے لئے آئی نہ تو قرآن مجید میں صاف طور پر ہے نہ خود حضرت علی کو اس وقت تک معلوم ہوئی تھی اگر ہوتی تو اس انتخاب کے مقابلے میں پیش کرتے اور نہ اس وقت کے صحابہ مہاجرین و انصار پر واضح ہوتی آتی اور نہ

لوگ جنہوں نے آنحضرت کی محبت میں آبائی دین اور گھر بار چھوڑ کر صدام مصائب کو جو انہری سے برداشت کیا تھا اس آسمانی سند کا بھی خلاف نہ کرتے نہ وہ لوگ اب بکرم و مکر سے ڈرنے والے تھے پھر جس طرح خوارج کے باہم تھوڑی باتوں پر اختلاف کرنے سے کئی فرقہ ہو گئے اسی طرح شیعہ کے بھی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی خلافت سے لے کر بعد تک اختلاف کرنے سے کئی فرقہ ہوئے زیدیہ، اسماعیلیہ، امامیہ بارہ فرقہ۔ ایک فرقہ کہتا ہے حسینؑ کے بعد خلیفہ محمد بن حنفیہ ان کے بھائی ہوئے اور لوگ کہنے لگے ان کے بیٹے امام زین العابدین رضی اللہ عنہ پھر ان کی اولاد اور ان کی اولاد میں جھگڑا پڑا کسی نے کسی کو کسی نے کسی کو خلیفہ اور امام مانا اور اس آسمانی سند کی تائید میں مخفی احکام داسرار اور سینہ بہ سینہ روایات کا انبار تراشنا بھی ضروری تھا جو خوش اعتقاد لوگوں کے لئے آل پیغمبر ہونے کے سبب ماننا ہی پڑا۔ پھر تابعین کے عہد بلکہ اخیر زمانہ صحابہ میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کو قدریہ کہتے ہیں ان کی دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک منکر قدر و تقدیر کہ بندہ جو کچھ کرتا ہے آپ کرتا ہے۔ قصار و قدر کچھ نہیں یہ مختار مطلق ہے۔ دوسرا کہنے لگا کہ جو کچھ ہے تقدیر سے ہے بندہ کو کچھ بھی اختیار نہیں اینٹ لکڑی کی طرح مجبور محض ہے۔ قصار و قدر جد ہرے چلتی ہے چلتا ہے ان کو جبر یہ کہنے لگے ان کے تھوڑے دنوں بعد ایک اور فرقہ نکلا تابعین کے اخیر عہد میں جس کو معتزلہ کہتے ہیں جو کہتے تھے اہل معاصی کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نہیں نہ آخرت میں دیدار الہی ممکن ہے یہ فرقہ فلسفی اور حکیمانہ خیالات کا پابند تھا۔ اسی کے موافق قرآن و احادیث کو کرنا چاہتا تھا۔ داسل بن عطار ان کا سرگردہ تھا ان کے بعد فرقہ مرجئیہ پیدا ہوا جو کہتے تھے کہ صرف ایمان لانا کافی ہے۔ عمل کی کوئی ضرورت نہیں۔ مسلمان ہو کر خواہ کوئی زنا کرے، نماز نہ پڑھے۔ زکوٰۃ نہ دے روزے نہ رکھے اس کو کچھ ثواب نہیں قطعاً عذاب نہ ہو گا جیسا کہ نصاریٰ حال کا اعتقاد ہے اور تکیہ کے ملنگوں کا بھی یہی عقیدہ ہے ان کے بعد خلافت عباسیہ کے قریب وسط میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کا نام حمیہ ان کا سرگردہ جم بن صفوان اور موند جعد بن درہم۔ یہ لوگ صفات باری کے منکر تھے اور طرح طرح بدعات خلافت جمہور اہل اسلام جاری کر رکھی تھیں واثق باللہ عباسی او

مستقم باللہ وغیرہ اس گروہ کے مددگار ہو گئے تھے۔ ائمہ مسلمان کو ان بدعات کے ماننے پر مجبور کرتے تھے چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ کو بڑی بڑی تکلیفیں دیں پھر ان فرقوں کے آگے کئی کئی فرقہ ہو کر بہتر کی نوبت پہنچی۔ فرقہ بخاریہ جواب نکلا۔ انہیں فرقہ کا لغو یہ ہے جبر یہ اور شیعہ ایک کا ایک ہی رہا یہ کل بہتر فرقے ہوتے ہیں اور زیادہ تفصیل ہر ایک کی بڑی کتابوں میں موجود ہے اور بہتر وہاں فرقہ کہ جس سے یہ سب نکلے ہیں فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت کا ہے رہا اس بات کا ثبوت کہ اہل سنت والجماعت کا فرقہ ناجیہ ہے سودہ چند وجہ سے ہے۔

وجہ اول اہل سنت | وجہ اول یہ ہے کہ حضرت نے فرقہ ناجیہ کی یہ علامت بیان فرمائی ہے کہ حق ہونے کی | کہ میرے طریقے اور اصحاب کے طریقے پر ہو گا۔ سوا اہل سنت اور فرقہ کے عقائد کو دیکھ لو کہ ان میں سے کون سا برخلاف حضرت اور حضرت کے اصحاب کے ہے اہل سنت ہر امر میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے سوا اور فرقے مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یہ امر خوب واضح ہوتا ہے۔

وجہ دوسری | وجہ دوسری فرقہ بڑا سب سے اہل سنت کا ہے اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فرقہ پچاسواں حصہ بھی نہیں ہیں کیونکہ جتنے بلاد اسلام ہیں سب میں یہی اہل سنت موجود ہیں اور تیرہ سو برس سے آج تک یہی کثرت ہے سوائے ان کے کسی اور فرقہ کی کہیں اس قدر جماعت نہیں بلکہ بہت سے فرقہ کا تو اب نام و نشان بھی نہیں کہیں ایک زمانے میں چند آدمی ہو گئے ہوں گے۔ اس سبب سے ان کا نام جاری ہے اور کہیں دس پانچ آدمی ہوئے تو وہ کا عدم ہیں اور فرقوں میں سے کل دو فرقہ البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ و دگر خارجیہ و شیعہ کی بڑی کثرت ایران میں کل پورے تین سو برس کے قریب سے ہے پہلے پہل بھی بہت کم تھے اور خارجیوں کا بڑا جاد و مسقط وغیرہ بلاد عرب میں ہے اور ماسوائے ان کے اور کسی فرقہ کا کوئی شہر یا ملک بستا ہوا آج تک سننے میں نہیں آیا پس ان دونوں فرقہ کے لوگ بہت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سمند میں سے ایک چھوٹا سا نالہ جدا کر دیں چنانچہ جغرافیہ دانوں کی روایات خوب معلوم ہے اور یہ بھی ہم پہلے قرآن و حدیث سے ثابت کر چکے ہیں کہ امت محمدیہ میں جس طرح کثرت اور سواد عظیم ہو دی حق پر ہیں اور وہ ہی اہل سنت ہیں پس اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت و

جماعت سب سے زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں مدعا ثابت ہوا کہ اہل سنت و جماعت اہل نجات اور اہل حق ہیں۔

مسائل جزئیہ میں اہل سنت و جماعت میں شافعی، حنفی، حنبلی، مالکی اہل غلو اور ہیں۔ اختلاف کی وجہ سوال۔ اہل سنت و جماعت بھی آپس میں مختلف ہیں۔ جواب عقائد

میں سب متفق ہیں اور اعتقاد عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہے اور جو بنیات علیات میں اختلاف ہونا موجب درمت ہے کماتیل اختلاف العلماء رحمۃ اور بنیات میں اختلاف کی یہ وجہ ہے کہ اول تو موقع اجتہاد میں ہر مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جس کی رائے میں جو مسئلہ جس طرح آیا اس نے اس کو تسلیم رکھا اور کو اس سے اختلاف ہوا مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے **وَالطَّلَقُ ثَلَاثٌ فَإِنْ تَصَدَّقَ بِهَا نَفْسٌ مِّنْ ثَلَاثَةٍ فَرَوْضٌ طَلَقٌ** دی ہوئی عورتیں تین قرو تک نکاح نہ کریں امام شافعی کی رائے اس طرف گئی کہ قرو سے مراد یہاں طہر ہے تو ان کے نزدیک عدت طہر قرار پایا۔ اور ہمارے امام ابو حنیفہ صاحب کی رائے سلیم اس طرف گئی کہ اس سے حیض مراد ہے سو ان کے نزدیک عدت حیض قرار پایا۔ اور قرآن میں اللہ تعالیٰ نے **وَأَمْسِكُوا بُرُءُكُمْ** کہ وضو میں اپنے اپنے سر کا مسح کرو فرمایا ہے سو امام مالک نے اپنے قرآن اور آدہ سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہے اور امام ابو حنیفہ نے چوتھائی سر کا مسح اور امام شافعی نے یہ ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بال کا مسح بھی کر لے گا۔ تو کافی ہو گا علیٰ ہذا القیاس دوم بعض احادیث ایک امام کو بسبب کم واسطہ ہونے کے بسند صحیح پہنچی۔ اور بعض کو بسبب آجانے بیچ میں کسی راوی ضعیف کے سند غیر صحیح سے پہنچی پس اول نے اس کو عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جان کر چھوڑ دیا اختلاف مسئلہ میں واقع ہوا سو ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی آسانی کے لئے ایک کام کو مختلف طہ سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر ایک ہی طہ پر ہو تو بعض کو دقت پیش آئے مثلاً نماز میں اکثر آپ سوائے کبیر تحریم کے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے اور کبھی اٹھا بھی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا اس کی روایات امام شافعی کو پہنچی انہوں نے رفع یدین نمازیں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین نہ کرتے دیکھا اس کی روایات امام ابو حنیفہ کو پہنچی ان کے نزدیک نمازیں رفع یدین نہ کرتا سنت سمجھا چہ آدم بعض کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا میں کیا پھر مسکوزک سنا اہل غلو بران محدثین کو کہتے ہیں کہ بعض میں تاویلات کم کرتے ہیں ۱۲ منہ۔

کر دیا جس صحابی نے نہ کرتے دیکھا اور پھر اس کو ترک کی خبر پہنچی اس نے اس کو سنت سمجھا۔ پس اس کی روایت دوسرے امام تک پہنچی۔ اس کے نزدیک سنت سمجھا اور جس صحابی نے آپ کو ترک کرتے دیکھا اس کی روایت دوسرے امام کو پہنچی۔ اس نے ترک کرنا سنت جانا علیٰ ہذا القیاس اس قسم کے اسباب سے جو بنیات ہل اختلاف واقع ہوا ورنہ عقائد سب کے ایک ہیں دوا یک جا جو اختلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ اختلاف کی بات نہیں۔ واللہ اعلم۔

فصل ۹۔ بندے کے سب فعال کا خالق اللہ ہے

خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بندے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے۔ اسکے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہے ان کا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدیر اور معتزلہ کا گمان ہے اور اس کی دو دلیل ہیں اول وہ نصوص ہیں جو اس مدعا کو ظاہر کرتے ہیں **لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ**۔ یعنی اللہ نے پیدا کیا ہے تم کو اور تمہارے اعمال کو **لَقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** یعنی اللہ ہی ہے پیدا کرنے والا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اہر کو بھی اعراض کو بھی بندے بھی اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور ان کے افعال بھی اس نے بنائے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ آپ خالق ہوتا تو اس کو بالتفصیل ان کی خبر بھی ضرور ہوتی۔ کیونکہ اختیار اور قدرت کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اس کے نہیں ہو سکتا۔ اور بالتفصیل بندے کو اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک چلنے میں بہت سے سکون اس کے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات مختلفہ پیش آتے ہیں اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں پھیرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیر حرکت تھی اور کہاں کم اور یہ بھی نہیں کہ وہ بھول گیا ہو۔ کیونکہ بھولی چیز غور کرنے سے یاد آ جاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجئے گا ہرگز نہ بتا سکے گا یہ اس کے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اسکے تحریک اعضا کو دیکھے گا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہوئے اور پٹھے کہاں کہاں کھینچے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ انکا پیدا کرنے والا بھی نہیں لیکن کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق مانا جاوے ورنہ جب جو اہر کا وہ خالق ہوا اور اعراض کا بندے کو فاعل قرار دیا تو ہمیں شائبہ نہ کر کا یا گیا۔

ہونا ضروری یا ممتنع ہو تو بندے کا اختیار کہاں رہا پس جو ممتنع ہے وہ اس سے کہی نہ ہوگا۔ اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد ہوگا۔ جواب اللہ تعالیٰ ازل میں یوں جانتا تھا کہ اس کام کو بندہ اختیار سے کریگا اور اس کو اختیار سے چھوڑے گا۔ اور اسی طرح ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اختیار سے اس کام کو کریگا اور اس کام کو اختیار سے نہ کرے۔ بہر حال بندہ کو اختیار مل گیا۔ جس طرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنے کا ارادہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کرے گا لیکن نفس اختیار اس کو زائل نہ ہوگا اور وہ کام اس غلام سے اس طرح بے اختیار سرزد نہ ہوگا کہ جس طرح رعشہ دلے کا ہاتھ بے اختیار ہلتا ہے اور ازل میں اس بات کے جاننے سے کہ بندہ اس کام کو بلا اختیار کرے گا یا نہ کرے گا بندے کا اختیار نہیں جاتا۔ اس کا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا۔ اور جواب الزامی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازل میں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت غنی کروں گا اور فلاں کو فقیر پھر جس طرح اس کے علم ازل سے اس کا اختیار نہیں جاتا تاہم اسی طرح بندے کا اختیار بھی دور نہیں ہوتا ثابت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور بسبب اختیار کے بندہ کا سبب ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن و احادیث و اجماع امت و عقل سلیم سے ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر چو نہ کہ یہ بحث دقیق ہے لہذا ہی قدر پر اکتفا کرتا ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں اسے چھوڑتا ہوں فائدہ اس مسئلہ تقدیر میں آدمی زیادہ قبل قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قبل قال سے سوائے اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ نہیں ہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار دو شخصوں کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سن کر حالت غضب میں باہر تشریف لائے اور فرماتے لگے کہ پہلی امتوں کے لئے اکثر شر اگر اسی ہی قبل و قال سے حاصل ہوئی اور فرمایا۔ **وَلِهَذَا الْبُعْدُ** کہ میں اسی لئے تمہارے پاس آیا ہوں اور میں تمہارے سے کہتا ہوں کہ آئندہ پھر نہ کرنا اور ظاہر ہے کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو رہے گا۔ تم کو اس جھگڑے سے کیا مطلب احکام شریعت کو مانے جاؤ اور گناہوں سے باز آؤ موافق فرمان آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ نے دوزخ کے لئے بنایا ہے اس کے لئے ویسے کام آسان ہو رہے ہیں اور جس کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے

اس کا شبہ و روز اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت میں گزرتا ہے الہی جن چیزوں سے تو خوش ہو ان کی توفیق دے اور جن سے تو ناخوش ہو ان سے دو کر۔ آمین۔

اللہ تعالیٰ کی رضا بندے کے اچھے کام سے اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے حال اور ناراضگی یہ ہے کہ نیک بد جس قدر افعال ہیں ان کی تقدیر اور مشیت سے ہوتے ہیں لیکن ان میں سے نیک کاموں سے وہ راضی ہوتا ہے اور ان کے کرنے کا حکم دیتا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور ان کے کرنے کا حکم دیتا ہے جیسا کہ فرماتا ہے **وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن يَشْكُرُوا يَكْفُرْ عَنْهُ لَكُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنِّي كَفَرْتُ** پس بندہ نہیں رکھتا۔ اور شکر کر دے تو وہ تم سے بسبب اس کے خوش ہو گا و قال **وَاللَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَرَأْيُنَا عِزِّي الْقَوَالِي وَنُفِي هَلِي عَنِ الْكُفْرِ شَأْنًا وَامْتَنَكُوا وَابْتَغُوا الْآيَةَ** اللہ حکم کرتا ہے انصاف اور احسان کرنے کا اور فریبوں کے دینے کا اور منع کرتا ہے فحش اور برے کام اور بناوٹ کو پس ارادہ اور مشیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اس سے خوشنود ہونا اور چیز ہے اس قادر جبار سے کسی کو چوں چرا کر لے کی قدرت نہیں جس سے چاہے اچھے افعال کروائے اور اس کے ارادے کے سبب اس سے خوش ہو جاوے **وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ**۔ قدرت عباد کا ذکر جو استطاعت کام کے وقت پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بندے سے کام ہوتا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلاقی آلات و اسباب جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آئی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے ہر جاندار میں رکھی ہے کہ اس کے سبب سے افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو نہ کر سکے۔ سو یہ شرط ہے افعال کے ادا کرنے کے لئے بعد سلاقی آلات و اسباب کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مہم کرنے کے خاص اس کام کرنے کے وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اس کو نیک کام کرنے کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اس کو بد کام کی قدرت بخشتا ہے پس جس وقت چور نے چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عادت اس کو اس کی قدرت دی تو گویا اس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چور کا

ارادہ نہ کرتا بلکہ نماز کا قصد کرتا تو حسبِ عادت اس کو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب سے یہ بندہ افعال بد میں ذم و عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مدح و ثواب کا مستحق ہوا اور ارادے کے سبب سے اس کو ثواب و عقاب ہے امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ قدرت دو مختلف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے پس جس نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو فاسد کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لئے بھی تھی اس سبب سے عقاب کے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا مستحق ہوتا۔

الإنسان استطاعت علیہ اور جو استطاعت سلامت آلات و اسباب کے معنی میں ہے اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات و اسباب کا ہے سو اس استطاعت کے بموجب اللہ تعالیٰ بندے کو تکلیف دیتا ہے جو شخص جس چیز کے لئے آلات و اسباب نہیں رکھتا۔ اس کو اس کام کی استطاعت نہیں۔ سو اس کے کرنے کا اللہ حکم نہیں دیتا۔ اور جس چیز کے آلات و اسباب رکھتا ہو گا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سو اس کے کرنے کی اللہ بندے کو تکلیف دیتا ہے کما قال تعالیٰ وَدَّبَّهٖ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانے کی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت پر صحت تکلیف کے مدار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ سلامت اسباب کے بعد بسبب ارادہ کرنے کے قدرت حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے جب قدرت حقیقی پائی گئی تو بندہ وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی اسباب و آلات نہیں ہوتے وہاں بندہ اپنا قصد نہیں کرتا اور جب قصد نہ کیا تو وہ قدرت کو جو بعد ارادے کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سرزد ہوتا ہے نہیں حاصل ہوتی اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز شخص ہو گیا تکلیف کے قابل نہ رہا۔

بلا استطاعت مکلف نہیں لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں رکھتا اس کے کرنے کا حکم نہیں دیتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا یعنی اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت کے موافق پس جو چیز بندے کی طاقت سے باہر ہو عام ہے کہ فی نفسہ منتفع ہو جیسا کہ دین کا جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن بندے سے نہ ہو سکے جیسا کہ پیداکرنا جو اہل اس

کے کرنے کا بھی بندے کو حکم نہیں دیتا۔

خالق افعال | مارنے کے بعد درد اور کسی چیز کے ٹوٹنے کے بعد اس کا ٹوٹنا بھی اللہ کا مخلوق ہے مثلاً زید نے عرو کے لاشی ماری اور اس سے درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر سے مارا اور اس سے وہ ٹوٹ گیا۔ سو اس درد کا بھی اور اس ٹوٹنے کا بھی اللہ ہی خالق ہے یا کسی نے کسی کے تلوار ماری اور اس سے اس کی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا بھی اللہ خالق ہے خاص اللہ کے پیدا کرنے سے ہوتی ہے اور اگر نہ پیدا کرتا تو نہ مارنے کے بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف سے مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اس کی تحقیق گزری معزول اس کو بھی بندے کا فعل کہتے ہیں اور بندے کو اس کا خالق قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک جو فاعل بحدوث واسطہ کسی دوسرے فاعل کے سرزد ہو جس طرح کہ تلوار کا مارنا اس کو بندے کا فعل بطور مباشرت کے کہتے ہیں اور جو کسی فعل کے واسطے سے ظاہر ہو جس طرح کہ موت کہ وہ تلوار مارنے کے سبب سے حاصل ہوئی اس کو بھی بندے کا فعل بطور تلبید کے کہتے ہیں ہمارے نزدیک دونوں اللہ کی مخلوق ہیں جو چیزیں کہ بطور مباشرت کے ہیں وہ بھی اور جو چیزیں کہ بطور تلبید کے ہیں وہ بھی اللہ کے پیدا کرنے سے ہوتی ہیں۔

الإنسان کی بے دخلی | بندے کو اس میں کچھ دخل نہیں نہ تو یہ اس کا خالق ہے کیونکہ بندے سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گزرا۔ اور نہ یہ اس کا سبب ہے کیونکہ جو چیز اس کی قدرت میں نہیں اس کا یہ سبب نہیں ہو سکتا۔ اور اسی لئے بعد اپنے اقوال کے بندے کو اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دلوے بعد مارنے کے اس کو طاقت نہیں کہ درد کو روک لے جب یہ اثر اس کی قدرت سے باہر ہے تو یہ اس کا سبب بھی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تلبید میں بندے کو مواخذہ اس لئے ہوتا ہے کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا ہے اس کے اختیار میں تھا۔

ہدایت و گمراہی | اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کا اختیار | کرتا ہے اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن توضیح کے لئے مکرر

کیا گیا حاصل یہ ہے کہ جطر سے اور افعال کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح ہدایت و ضلالت کو بھی وہی پیدا کرتا ہے اور اس سے باری تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کس لئے کہ قیام چیز کا سبب قیام ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اس کی تفصیل حاشیہ میں ابھی ہو چکی۔

فائدہ - ہم نے جس کو چاہی کی قیدیوں کی زیادہ کی ہے کہ ہدایت و ضلالت سے مراد پیدا کرنا ان کا ہے نہ بیان کرنا طریق حق کا کیونکہ اللہ نے راہ حق کو سبب کیلئے بیان کر دیا کسی کی خصوصیت یا فائدہ - یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرنے والے ہیں اور شیطان اور بت ضلالت میں ڈالتے ہیں سو اس سے مراد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن سبب ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سبب ضلالت کا ہیں مجازاً ہدایت اور ضلالت کو ان کی طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کام کے سبب ہوتی ہے اس کی طرف اس کام کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ اس دوائے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور پانی نے سرد کر دیا۔ علیٰ ہذا القیاس دعا شفا کا سبب ہے اور آگ جلانے کا اور پانی سرد کرنے کا اس لئے ان کی طرف نسبت کر دیا۔ ورنہ اس شفا اور جلانے اور سرد کرنے سب کا اللہ خالق ہے۔ اگر چاہتا ہوا کے بعد شفا نہ دیتا اور آگ کے بعد جلنے نہ دیتا اور پانی کے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب سے جو شفا کو دوا کا فعل سمجھے اس کو علمائے مشرک لکھا ہے اور خود ادر منکر میں بھی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی مخلوق جانتا ہے اور مشرک سبب کو فاعل حقیقی سمجھ لیتا ہے۔

بخاری اور مسلم نے زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی امامت کی اور اس رات کو مینہ برساتا تھا ہماری طرف منہ پھیر کے بیٹھے اور فرمانے لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھ سے کافر ہوئے جس نے یہ کہا کہ اللہ کے فضل سے بارش ہوئی وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستاروں کا منکر ہوا اور جس نے یوں کہا کہ

سَلِّ عَلَیْہِا بِاسْمِ اللّٰہِ اَشْرَیْ اَنْزَلَہُ رَاجِحًا دَیْمًا بَیْکَ نَفْعَہُ وَہِیْ اَللّٰہُ کَے اَعْتِقَہُ لَو رَاہُہُ سَے سَرْد ہوتا ہے وہ چاہے تو ان سے کچھ نفع ہو نہ ہو کہ اس کی تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ اس کا بھی نفع و ضرر کا سبب ہو جا سکتا ہے میں کہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں تاثیرات بھی ہیں پس جو ان کو نفع و ضرر کا فاعل سمجھے کا مشرک ہے ۱۲ منہ

فلاں فلاں ستارے سے یہ بارش ہوئی تو وہ ستاروں پر ایمان لایا۔ اور میرا منکر ہوا انتہی عرب میں لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ افلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور ستاروں کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے اس لئے ان کو کافر کہا ہاں اگر کسی نے تجربہ سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں عادت جاری ہے کہ وہ اس وقت بارش کرتا ہے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کے پائے جانے کے وقت اللہ بارش کرتا ہے ہر چیز میں مومن ہی اعتقاد رکھے اور اللہ کی طرف سے سمجھے اور وسا کو محض سبب جانے والا نہ سمجھ دے مَن لَیْسَ اِلَیْہِا مَیْرَاطٌ مُّسْتَقْفِیْہِ۔

فصل ۱۰ - اولیاء اللہ کی کرامتیں حق ہیں۔

دلی اس مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب مکان عبادات پر مواظبت کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور اس کی کرامت سے یہ مراد ہے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ وہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کا کھانا حاجت کے وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنانا اس سے بدون دعوے ثبوت کے ظاہر ہو ورنہ تفصیل سب خوارق کی صدر کتاب میں آچکی ہے اور یہ کرامت اس نبی کے لئے کہ جس کی امت میں سے یہ دلی ہے معجز ہے کیونکہ یہ نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہے کہ اس کے ایک امتی سے یہ امر خارق عادت ظاہر ہوا کرامت اولیاء اللہ کا ثبوت قرآن و احادیث سے ہے چنانچہ بے موسم کا کھانا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس دیکھا حالانکہ وہ بنیہ نہ تھیں کما قال تعالیٰ لَمَّا دَخَلَ عَلَیْہَا زَکَرِیَّا الْمِحْرَابَ وَدَجَّ جَنَکَہَا رُزْقًا یعنی جب مریم کے عبادت خانے میں نہ گیا گئے تو وہاں ان کے پاس بے موسم کھانا ہوا دیکھا کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قَالَ اَنْیَیْ اَتٰکَ ہٰذَا کہ یہ تیرے پاس کہاں سے آیا ہے فَالْتِ هُوَ مِنْ عِندِ اللّٰہِ - مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ کے ہاں سے آیا ہے اور بہت سے دور دراز سے یقین کا تخت اکھٹا بن برحق سلیمان علیہ السلام کا

ملہ لکر جب بے موسم کا کھانا یہاں کسی لفظ سے مراد تھا تبیں نکلتا لیکن زکریا علیہ السلام کے تعجب کرنے سے اور ہنسنا لگ دیا زکریا بے موسم ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلافت عادت چیز نہ دیکھتے تو یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کھانا کچھ کر اپنے لئے اولاد کی دعا کی جس نے بے موسم کھانا دیا وہ مجھے بڑھاپے میں بے موسم اظہار دے سکتا ہے اور

وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بھر میں لے آیا تھا۔ چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے۔
 ۱؎ کما دالہ مستقر ا یعنی جب سلیمان نے اس تخت کو اپنے دربار میں کھڑا ہوا دیکھا اور ہوا پر
 اڑنا بھی بہت سے اولیاء سے منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخسؒ سے اور چادات کا کلام مننا
 اس حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جس کو بہتقی اور ابونعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ
 سلیمان اور ابو دراز کے آگے ایک رکابی بیٹھ گئے اور وہ ان کو سنائی دی اتنی بخاری نے
 عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے پانی نکلتے
 دیکھا اور ہم کھانے کی تسبیح کھاتے وقت سنا کرتے تھے۔ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہؓ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص بیل کو ہانکے لئے جاتا تھا
 تھک کر راہ میں اس پر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لئے نہیں پیدا ہوا ہوں بلکہ کھیتی کے
 واسطے پیدا ہوا ہوں سو وہ شخص صاحب کرامت تھا کہ اس نے بیل کی گفت گو سنی کچھ
 نبی نہ تھا۔ بخاری نے انسؓ سے روایت کیا ہے کہ اسید بن حنفیہ اور عبادہ بن بشر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اس میں کچھ رات گزر گئی اور وہ
 رات نہایت اندھیری تھی۔ پھر دونوں حضرت کے پاس سے اپنے گھر چلے دونوں کے ہاتھوں
 میں دو عصی تھے ان میں ایک کا عصی روشن ہو گیا پھر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو
 دوسرے کا عصی بھی روشن ہو گیا کہ وہ دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ
 گئے۔ انتہی بہتقی اور ابونعیم اور ابولعلی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے ایک شخص کو کہ اس کا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کر کے نہاوند کی طرف
 جو مدینے سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں کی ہلاکت
 کے لئے یہ داؤں کیا کہ وہاں پہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جنگ شروع
 ہوئی یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے
 وقت حضرت عمرؓ کو دکھلا دیا۔ انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں یہ آواز بلند یہ
 فرمایا یا ساریہ الجبل الجبل اے ساریہ پہاڑ سے بچ پہاڑ سے بچ اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی آواز
 ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی وہ عمرؓ کی آواز سن کر سنبھل گئے اور کافروں پر غیاب ہوئے اتنی۔

یہاں دو کرامتیں ظہور میں آئیں ایک یہ کہ عمرؓ کو کئی مہینے کی راہ کی دو ربات دکھائی دوسری
 یہ کہ حضرت عمرؓ کی ان دور دراز لوگوں تک آواز پہنچی ابولعلی اور بہتقی نے دلائل النبوة
 میں خالد بن ابوالولید کا قصہ نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی
 لی کہ اگر اس کا ایک قطرہ جاندار پر ڈال دیں تو ہلاک کرے اور پھر ان کو کچھ مضر نہ ہوا اور انہیں مستغفری
 نے باسناد صحیح حضرت عمرؓ کے رقعہ سے دیکھا ہے بیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل
 مطلوب ہو وہ دلائل النبوة و تراجم النبوة و کلام البیہین وغیرہ کتب کو دیکھئے مختصر جس قدر کرامت
 کہ صحابہ میں ظاہر ہوئیں اور جو جوان کے بعد تابعین اور تبع تابعین سے ظہور میں آئیں حدیث و تراجم
 کو پڑھ گئی کہ ان کا انکار کرنا بے انصاف و مکابر کا کام ہے خصوصاً متاخرین میں حضرت غوث اعظم
 شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے
 بعد آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئیں اور ہوتی ہیں ان کا بھی ایک جہان نے مشاہدہ
 کیا ہے اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض تعصب نہیں تو اور کیا ہے معتزلا در شیعہ نے جب اپنے
 سلف اور خلف میں کسی کو اس مرتبہ کا دیا کہ اس کی کرامات دیکھتے تو سرے سے کرامات ہی
 کا انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ حجت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو اس میں اور نبی کے
 معجزہ میں کچھ فرق نہ رہے اس کا جواب یہ ہے کہ ولی دعویٰ نبوت کا نہیں کرتا بلکہ اپنے نبی کے
 پیرو ہوئے کا مقرر ہوا کرتا ہے گویا یہ کرامت اس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اس کی صداقت پر
 دلالت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعویٰ نبوت ہوتا ہے شیعہ بجز کسی برہان قاطع کے ولایت
 کا باب بند کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاتم ولایت کہتے ہیں۔

کرامت میں حکمتیں | ولی سے کرامت ظاہر ہونے میں چند حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اس کے
 نبی کی تصدیق عوام کو حاصل ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ اولیاء اللہ
 کے سبب سے جاری رہے دوم یہ کہ مبتدی ہے تو اس کا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پھر
 نہایت رغبت سے عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منتہی ہے تو اس کے مریدوں
 کے یقین کو قوت بخشتی ہے فائدہ عام کو کرامت اور اسرار میں تیز نہیں اس لئے
 نہ کہ چونکہ اگر وہ پوری کام قہر و نبوت کا مددگار ہو جائے تو کافر سے اس سے کرامت ظہور میں نہ

بے نماز شرابخورد فاسقوں کی خارق عادت باتیں دیکھ کر ان کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو دلی کہتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ دلی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اتنی جب مومن صالح ہو لیتا ہے اس کے بعد ذات و صفات الہی کا عادت ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں ہمہ تن مصروف ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اسے بارگاہ کبریائی کی طرف لے جاتا ہے تب وہ خاصاں درگاہ میں شمار کیا جاتا ہے پھر اس وقت اس سے جو خوارق ظہور میں آویں ان کا نام کرامت ہے اور یہ شخص دلی ہے اور اگر اس درجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اس کے خوارق کرامت نہیں اور اصطلاح میں یہ شخص دلی نہیں پھر جو سرے سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبائر میں مبتلا ہے یا مومن ہی نہیں وہ ہرگز دلی نہیں اور اس کے خوارق دایم شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ اس کو استدراج کہتے ہیں جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

اولیائے کرام اللہ | اولیاء اللہ کے بہت سے اقسام ہیں بعض قطب بعض ابدال بعض اوتار کے محتاج ہیں | ہیں علیٰ ہذا القیاس کہ تفصیل ان کی اس مختصر میں گنجائش نہیں رکھتی اولیاء کرامت کے ظاہر کرنے میں اللہ کے محتاج ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر کرنے میں جناب باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپ سے جس وقت چاہیں نہیں ظاہر کر سکتے اسی درجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر ولایت کا دار و مدار نہیں۔ کیونکہ ہزار ہا اولیاء اللہ اپنے ہیں کہ ان سے کبھی کرامت ظاہر نہیں ہوئی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور بھاگتے ہیں۔ اور یہ ان کے جناب باری سے اسرار ہیں ان کو وہی خوب جانتے ہیں واللہ اعلم۔

اطلاع غیب یا کشف | اللہ تعالیٰ لانا کہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتا ہے سو یہ یقینی ہوتی ہے اور اولیاء اللہ کو بھی بعض مغیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور ظن کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اللہ کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کسی کو ان میں سے کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اسی قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے ان کو ان کی پشت پائے کی خبر بھی نہیں ہونے دیتا چنانچہ بہت سے امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب جبریل علیہ السلام حکم الہی آکر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہا ہے

لے کیونکہ اولیاء اللہ کے کشف یا الہام میں بھی غلطی ہو جاتی ہے ۱۴ امت۔

سہ گے برطام اعلیٰ نشینم : گے بر پشت پائے خود نہ بینم : پس ہر وقت ہر چیز کی خبر خاص اللہ ہی جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ شرک فی العلم گناہ اولیگا اور اس کے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ ہیں طوالت کے خوف سے ترک کرتا ہوں۔

اولیاء اللہ مستجاب الدعوات ہوتے ہیں | اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں مرضی الہی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو اسے ہیبت الہی کے نام سے نہیں لیتے ان کی زندگی میں یا بعد مرنے کے ان کو حاجت روا اور مستقیل نفع و مضر دینے والا سمجھ کر ان سے حاجات طلب کرنا اور درود راز سے ان کے نام کی دعا کی قیروں کی نذر دنیا ذکرنا ان کے نام کا حقاں و جھنڈا یا جو ترہ بنانے کو جو جناب علیٰ ہذا القیاس سب یہ ہے کہ اس سے اللہ بھی اور اس کے اولیاء بھی زحمت ریز ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ہی منع فرمایا ہے۔

نبی اور ولی | کوئی دلی کبھی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے کس لئے کہ نبی میں سب کمالات میں مشرق ولایت ثابت ہو جاتے ہیں تب اس کے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لئے دیا جاتا ہے کہ پھر اس کو نہ سو خاتمہ کا درجہ رہتا ہے نہ معزولی کیا جاتا ہے اور ولی پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اس کے لئے یہ سب احتمال باقی رہتے ہیں دوسرے جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں وہ سب کمالات نبوت سے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بندوں کو اللہ سے جس قدر مراتب و درجے ہیں ان میں سب سب سے اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید صالح اسی لئے انبیاء سب سے زیادہ مقرب اور ان کے نفوس سب سے زیادہ کا مل ہوتے ہیں جس قدر اور ہیں ان کے نفوس اس درجہ کے کامل نہیں ہیں۔

احکام شرعی کسی | کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا کہ احکام شرع کے اس سے دور ہو جاوے کو معاف نہیں | خواہ کوئی نبی ہو یا ولی ہو یا مومن صالح یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر شرعی احکام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب ہیں اسی طرح دلی و نبی پر بھی کیونکہ جس قدر خطابات تکلیف شرع میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کے اس میں خصوصیت نہیں اور سب مجتہدوں کا اس بات پر اتفاق ہے دوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ ہر شخص موت

تک بہ تکلیف عبادت مکلف رہتا ہے نہ عبد نہ ربکہ حتیٰ یأتیک الیقین۔ ہاں کہ اپنے رب کی عبادت کر موت آنے تک اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں موت ہے کذا قال الملا علی القاری فی شرح الفقہ الاکبر بعض مفسرین نے جن کو مبایعین کہتے ہیں یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دل سے ایمان لاوے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب اسے حاصل ہو جاوے تو اس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ اس کا مباح ہو جاتا ہے پھر اس کے سبب اللہ اس کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا۔ اور ان میں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ اس درجہ میں سب عبادات ظاہری اس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفکر آیات اس کی عبادت ہوتی ہے سو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سب سے محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً جناب سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے ہر ایک کمال میں مکمل ہیں کوئی فرد بشر ان کے برابر نہیں ان کے لئے تو اور زیادہ تکلیف شرعی مسمیٰ ساقط ہو جاتا تو درکنار سب سے الگ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تنجید فرض مسمیٰ کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک پر درم کر کے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ اس قدر تکلیف کیوں اٹھاتے ہیں آپ کو تو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے آپ اس کے جواب میں یہ فرماتے ہیں لعلیٰ ان کون عینہ شکوذا افسوس ہے کہ ہندوستان میں سالاہیہ مذاہبہ وغیرہ لوگ یہی کہتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں جانتے کہا کہ کو حلال سمجھتے ہیں اور جو کوئی ان سے قرآن و حشر کی دلیل پیش کرتا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن تمہارا ہے لئے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارے دس پائے اور ہیں سو ایسے لوگ قطعی کافر ہیں ان کے خوارق دام شیطانی ہیں ان کا دور رہنا چاہیئے۔

فصل ۱۱۔ توبہ کے بیان میں

اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور استغفار کرنے سے گناہ حاف کر دیتا ہے توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہوں پر گناہ سمجھ کر نام ہو اور آئندہ اسکے ترک کا پکا ارادہ کر لے اور اگر کسی کے حقوق ہیں تو ان کو ادا کرے پس جب بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم کے گناہ مستأکر دیتا

لے کیا نہ ہوں میں بندہ شکر گزار امتہ کے بگ و بوزہ و قلم دیو زہان کا ایمان ہے۔

جیسا کہ فرماتا ہے وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا یعنی جو کوئی کام کرے برے کہ غیر کو ضرر اس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اس سے غیر کو ضرر پہنچے۔ پھر وہ بخشش مانگے اللہ سے تو پاویگا اللہ کو بخشے والا مہربان وقال یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا يَعْنِي دُكْبَكُمْ أَنْ تَكْفُرَ عَنْكُمْ سَبِيًّا تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَبِيًّا یعنی اے مومنو! توبہ کرو طرف اللہ کے توبہ خالص شتاب ہے کہ رب دور کرے تمہارے گناہ تم سے الایہ ہو الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ یعنی اللہ وہ ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ کہ گناہ سے توبہ کرنے والا الے گناہوں کے برابر ہے المختصر آیات و احادیث و اجماع جمہور مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط طہائی جاوے تو بندہ کے سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں مگر حالت نزع سے پہلے کی توبہ معتبر ہے، چنانچہ اس کی تحقیق پہلے گز رہی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند نہ ہوگا۔ چنانچہ احمد و ابوداؤد و اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی۔ یہاں تک کہ مغرب سے آفتاب نکلے جس روز مغرب سے آفتاب نکلے گا اسی روز کسی کی توبہ قبول نہ ہوگی انسان کو چاہیئے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بھروسہ پر گناہ پر دیری نہ کرے کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو یا توبہ خاص دل سے میسر نہ آوے۔

فائدہ۔ لغت میں توبہ رجوع کرنے کو کہتے ہیں اور اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہے کہ گناہ سے نیکی کی طرف رجوع کیا۔ اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اس کو اوبہ بھی کہتے ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اللہ کی طرف خیال اور التفات کرنے سے یہ اخص لخواص عارفوں کی توبہ ہے یہ جو مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے دل میں غین یعنی کچھ کمورت آ جاتی ہے سو اس سے دن بھر میں اللہ فائدہ۔ آریہ اور عبادتوں کے نزدیک بندہ کی قدر توبہ کرے رکھے زاری کرے خدا کے بخشش نہیں بخش سکتا ہے۔

سے سو بار بخشش مانگتے ہوں انتہی۔ سو اس توبہ اور استغفار سے یہی آخر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ استغفار کیا کرتے تھے کس لئے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ اور صغیرہ سے قبل النبوة اور بعد نبوت کے پاک تھے۔ اور کبھی کوئی گناہ حضرت سے نہیں سرزد ہوا۔ اللہ نے آپ کو معصوم رکھا۔ قرآن مجید میں یہ جو آیا ہے **وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ذَنْبَكَ** کہ اپنے گناہوں کی معافی چاہے **يَغْفِرْ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** اور تاکہ اللہ تیرے پہلے گناہ اور پچھلے بخش دے تو یہاں بھی گناہ سے یہی غین مراد ہے جو کہ آپ کے علوشان کے برخلاف تھا یہ گناہ قرار دیا گیا اور اس کو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بتقاضائے بشریت کسی بدو کا دے تو وہ بھی معاف فرمایا۔ قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبار صغائر نہیں جیسا کہ یہود اور نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے مراد لیتے ہیں۔ اور آپ کو گناہ کا قرار دیکر قابل شفاعت نہیں سمجھتے کیونکہ اگر گناہ ہے یہاں کبار صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ تعالیٰ آئندہ گناہ کرنے کی حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کرنے کا وعدہ کرتا ہے سو یہ امر رسالت کے بالکل خلاف ہے۔

دنیا میں سب کی اور دنیا میں سب کی دعائیں قبول کرتا ہے اور حاجتیں روا فرماتا ہے حاجت روائی کرتا ہے خواہ کافر ہو یا مومن دنیا میں ان سب کی دعا قبول کرتا ہے۔

(حاشیہ ۱۵۸) غین تحت میں ابرو کہہ رہے ہیں ایک ابراہیم آپ کے دل پر بھی ہو جائے تا تھا بعض علمائے اس ابرو کی تفسیروں کی ہے کہ آپ کا دل آئینہ تھا۔ امت کے گناہوں کا۔ اس میں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی الحقیقت یہ استغفار امت کے لئے ہوتا تھا۔ اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ کے ہر ساعت دعائیں تھرتھرتے تھے کہ افعال تعالیٰ کا اثر چیر لیکن اللہ کی کسی آپ پہلی حالت کو غلی سمجھ لیتے تھے بعد اس کے جب اس مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے حال پر نہ امت کرتے اور ایک پردہ سادل پر ہو جاتا۔ اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غین سے مراد آپ کی حالت شکر ہے کہ محبت الہی میں طاری ہو جاتی تھی۔ پس جب حالت صومیں آتے تو اس کے استغفار فرماتے اور اس سبب کہتے ہیں کہ حسنات الابرار سیئات الاحرار اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خاص آپ کے دل کا مقابل ہو جاتا تھا تو کچھ اس کے کہ ورت آپ کے دل میں عکس ہوتے پھر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ ساری کرتی ہے یہاں اس کی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا کہ مقتدایوں کے حالات سے مجھے ناز میں مبتلا ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اگرچہ افضل المخلوقات تھے لیکن بشر تھے۔ سو کبھی یہ تقاضائے بشریت آپ کو یاد الہی سے کچھ ذرا سی غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کیلئے بسبب علوشان کے گناہ تھا اور اس سے آپ کے دل پر پردہ سا آ جاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں

اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نہ کوئی خالق افعال ہے نہ خالق جو اہر ہے کہ وہ کرتا ہو۔ کفار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم بتوں سے مانگتے ہیں وہ ہمارے کام پوری کر رہے ہیں۔ حالانکہ ان کو اپنے منہ پر سے مکھی دوڑنے کی بھی قدرت نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس جو لوگ اللہ کے سوائے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا جانتے ہیں لیکن وہ اللہ ارحم الراحمین کہ جو رب العالمین ہے خود دنیا ہے اور جو مانگتے ہیں اسے قبول کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ ان کو دے گا کہ ہم دیتے تھے اور تم بتوں کی یا اور کسی کی طرف سے سمجھتے تھے اب ان آدموں سے لو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خاص اپنے مومنین بندوں کی دعائیں قبول فرمائے گا اور انہیں کی حاجات پوری کرے گا اور کافروں کو یہ سنا دیا جائے گا **فَاذْعُوْا** و **مَّا دَعَاكَ لِكُلِّفَ بَيْنَ الْاَبْنَاءِ قَتْلَانِ** یعنی تم اگر جہنم میں نہایت بقیاری سے دعا کرو گے تو کرو لیکن کافروں کی دعا بھی کی جاتی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں۔ دعا کرنے کے لئے قرآن میں فرماتا ہے **اُدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ** کہ مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔ مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندے کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی نہ کرے اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ مانگے یعنی جلدی نہ کرنا چاہیے۔ اور قطع رحم یا گناہ کی دعا مانگنی نہ چاہیے ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ تمہارا رب بڑا حیاء والا اور کریم ہے کو شرم آتی ہے کہ بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھا دے اور وہ اس کو خالی ہاتھ پھیر دیوے۔

فائدہ۔ اس کے معنی نہیں کہ ہر ایک کی ہر وقت اللہ تعالیٰ ضرور دعا قبول کر رہی لیتا ہے بلکہ اس میں یہ دونوں وصف ہیں دعا بھی قبول کرتا ہے حاجتیں بھی پوری کرتا ہے بیکار خدائیں کس کو عالم پیدا کرنے کے بعد کچھ اختیار باقی نہ رہا جیسا کہ فلاسفہ یورپ اور بعض ہنود نے سمجھ رکھا ہے ۱۲ امت فائدہ یہ مراد نہیں کہ سب کی دعائیں قبول کرتا ہے بلکہ بعض جن کو مناسب جانتا ہے فائدہ آریہ کا خدا یا الیور نہ دعا قبول کر سکتا ہے نہ از خود کچھ دے سکتا ہے بندے کے کام کا بدلہ بے خود و اختیار ملتا ہے ۱۲ امت۔

شرط قبولیت دعا دعا میں قبولیت کے لئے بڑی بات یہ ہے کہ دل سے مانگے اور قبول ہونے کا بھی اس وقت یقین کر لیوے کیونکہ اللہ بندے کی آرزو نہیں توڑتا۔ ترمذی میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے یوں فرمایا ہے اَدْعُوا اللَّهَ وَارْتَمُوا بِمَوْتِكُمْ بِمَا لَكُمْ جَانِدَةٌ كَمْ تَمَّ اللَّهُ سَعْدًا وَاسْ حَالٍ مِثْلٍ كَمْ تَمَّ قَبُولٌ هُوَ جَانِدَةٌ هُوَ جَانِدَةٌ اور بے دلی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا اور جس وقت بے قرار ہو کر مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے اور احادیث میں دعا کرنے کے بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں بلکہ اس کو عبادت کا مغز فرمایا ہے۔

دعا کا اثر دعا کے اثر ظاہر نہ ہونے میں کبھی کبھی حکمت ہوتی ہے کہ اس کو بندہ نہیں جانتا ہونے میں حکمت اس کا بدلہ بھی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کبھی بعض اشخاص کے لئے یوں دیر ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام اللہ اس کو اس کام دعا بھی دیوے اور جتنی مدت دعا مانگی ہے وہ اس کی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیتا تو یہ عبادت اس کے نصیب نہ ہوتی اور اسی وجہ سے اچھے بندوں کی بعض دعا میں بہت دیر کرتا ہے جتنا بچہ یعقوب علیہ السلام نے چالیس برس کے قریب یوسفؑ کے لئے دعا مانگی پھر اتنی مدت کے بعد ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لئے اثر ظاہر نہ کرنے میں کچھ متحان ہوتا ہے غرض بہت سبب دیر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگتا نہ چھوڑے۔

وہ کسی چیز کا پابند و مجبور نہیں جو کچھ بندے کے حق میں بہتر اور اصلاح ہو اللہ کو اس کا کرنا واجب نہیں۔ اگرچہ وہ اپنی رسمی اور کربھی سے اکثر بندوں کی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ اس پر ضرور نہیں کہ خواہ خواہ اس کو کرے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کافر مغلس کو پیدا نہ کرتا کیونکہ اس کو دنیا اور آخرت میں خسارہ ہے بلکہ اس کے لئے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیتا حالانکہ ہزار ہا سخت کافر دنیا میں افلاس اور بیماری اور صدمہ ہر طرح کی خواری میں بہ حالت کفر مر گئے اور دوسرے اس کا کسی بندے پر احسان اور مستنان ثابت ہوتا کیونکہ اگر اس نے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب تھی سو یہ کیا احسان ہے تیسرے ابوجہل عیین اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہ ہوتی کیونکہ اس نے جو دلوں کے لئے اصلاح تھا وہ کیا اور اپنے واجب سے فارغ الذمہ ہوا الغرض صلح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سے سخت اعتراض لازم آتے ہیں کہ معتزلہ انکے جواب کے بالکل عاجز ہیں۔ مناظرہ ابو الحسن والی علی جہانی چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے ابنی علی جہانی معتزلی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے ان میں سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک کافر ہو کر اور تیسرے نے لوگوں میں دفت پائی وہ کاکیا ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی او تیسرے کو نہ عقاب نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بھائی یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنا کے کیوں نہ موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیونکہ اس کے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ اس کو یوں جواب دے گا اگر تو ظاہر ہوتا گناہ کرتا جہنم میں رکھتا تیسرے حق میں ہی خوب تھا کہ تجھے لوگوں میں موت دی ابن حسن نے پھر کہا اگر کافر یوں کہے مجھے مومن صالح کر کے کیوں نہ سارا کہ جنت میں جانا یا لوگوں میں بارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا۔ اس کے حق میں یہ بہتر تھا کہ جہنم میں جادے تو اللہ اس کا کیا جواب دے گا ابی علی معتزلی کو جواب نہ آیا اور اسی دن سے معتزلی کی غلطی کہیں ناکس پروا نہ ہو گئی اور ملن کی اس مسئلہ میں کیا حاکم دیکھتے ہو جس قدر فرق اہل سنت کے مخالف ہیں ان کے ہاں ان سے کبھی زیادہ نہ نہیں ہیں۔

موت کی تخلیق اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے جس سے متعلق ہوتی ہے اس کو مردہ بنادیتی ہے ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر ایک موت کا مزہ کھچھے والا ہے۔ رَكُلٌ مِّنْ عَلَيْهَا قَائِمٌ اور جو زمین پر ہے فنا ہونے والا ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ موت کوئی وجودی چیز ہے کہ جس طرح اور مخلوقات الہی ہے جیسا کہ بخار وغیرہ امراض یا عدی چیز ہے کہ زنگ کے دودھ کے کہتے ہیں سو اکثر کے نزدیک وجودی ہے اور مخلوقات کی طرح اور دلیل ان کی یہ آیت ہے خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ - یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے ہیں عدی ہے اور خلق کے معنی بٹھرایا اور اندازہ کیا ہے فائدہ۔ موت کے بعد میت کی روح اس کے جسم سے جدا ہوتی ہے اور حقیقت میں اس جہلی کا نام موت ہے یہ جسم جو بہتر لکھ کے متناگل سرطحا ہے اور روح کو جس کو کہا نفس نام طے

کہتے ہیں قائم رہتی ہے سو اس کو جزا و سزا دی جاتی ہے اس امر میں کل متفق ہیں۔

ہنود کا عقیدہ | چنانچہ ہنود کہتے ہیں کہ جو لوگ اس جہان میں بے ہنگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کئے بغیر جاتے ہیں تو وہ پھر کی اور جہان میں جو اس کے عمل کے مناسب تھا آتے ہیں اگر بہادر تھا تو شیر کے جہان میں اور بڑوں تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے جسم میں جاتا ہے جب وہ اپنے کمالات حاصل کر چکا ہے اور کدورت سے صاف ہو جاتا ہے تو پھر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور اس کو وہ آواگون یعنی تناسخ کہتے ہیں حکماً کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد جو لوگ کمالات علمیہ و علمیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جاتے ہیں اور جن کو کدورت جہانی یعنی جہالت و بد اخلاقی سے مصائب نہتی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی ناسوس و غم کھاتے ہیں اور اس کو وہ روحانی دوزخ کہتے ہیں اور جہانی دوزخ سے اس کو سخت بتلاتے ہیں۔

اہل کتاب کا عقیدہ | اہل کتاب کے ہاں فقط اس قدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچے ہیں وہ نجات پاتے ہیں مدد تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ بخیر مکاشفات یوحنا میں دوزخ اور جنت اور کچھ وہاں کے عذاب و ثواب کی بھی تصریح ہے کہ کچھ دکھ اس کا آگے آئے گا لیکن قرآن نے کہ سب کی تکمیل کے لئے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں وضاحت و تفصیل سے بیان نہ تھا بیان کر دیا۔

اہل اسلام کا عقیدہ | اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت علمیہ میں کامل ہیں قوت نظریہ کے کمال سے مراد ہے کہ موافق شرع کے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو جانتے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور جس قدر چیزوں کی رسول نے خبر دی ہے ان کو سچا جانتے ہیں اور اس کو ایمان کہتے ہیں اور قوت علمیہ کی تکمیل سے مراد ہے کہ اپنے اخلاق کو درست کرتے ہیں یعنی جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور حجت کا حکم دیا ہے ان کو بجالاتے ہیں) تو وہ لوگ مرکز عالم قدس یعنی علیین میں کہ جو برزخ ہے حشر تک رہتے ہیں بعد خراب ہونے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب ان کو کمال ترکیب حاصل ہو جاتا ہے عالم قدس کے اعلیٰ طبقے میں کہ جس کو جنت کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ وہیں گے اور ہر قسم کی لذت حاصل کریں گے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص تھے اور نقصان و دوطر پر تھا ایک

یہ کہ خدا کا کسی کو کسی صفت میں شریک سمجھایا اس کی کسی صفت کا انکار کیا یا اس کے رسول یا اس کی فرمائی ہوئی بات کو جھوٹ سمجھایا اس کے ساتھ اور کو برا کر کیا اور اس کو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب پاوے گا اور طرح طرح کے عقوبات اٹھاوے گا۔ اور عین میں کہ دوزخ کا اول درجہ ہے رہے گا۔ اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں نزکیہ کے واسطے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چپکٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں اسی طرح ان کو کریں گے لیکن جو تمام چپکٹ ہو گیا اس کو چپکٹ سے صفائی نہ ہوگی سو اسی درجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہیں گے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہی اعجاز رکھتا ہے۔ **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرَهُمْ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُمْ** کہ فلاح یا جانی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا۔ اور خسارہ میں رہا جس نے آلودہ کیا اس کو اور دوسرا نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو برخلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے غیر اور فرستہ اسلام کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے ادا امر و نہی پر عمل نہ کیا اخلاق کو خراب کر لیا تو وہ بھی اس عالم میں عذاب پاویں گے پھر ان کی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جس کا جس قدر نقصان ہے اسی قدر تکلیف دیکر اس کا تزکیہ کیا جائے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جائے گی بعض کو کہ جن کا نفس کدورت سے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی۔ پھر جب تزکیہ ہو چکے گا تو عالم قدس میں مل جاوے گا۔ **يَا اَللّٰهُ تَعَالٰی اِنِّیْ رَجَعْتُ خَاصَمَہُ** سے اور بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملاوے گا۔ **تنبیہ** | عالم آخرت کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کی دوسری صورت ہیں یا تو حکماء مشائخ اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کرنے میں عقل قاصر ہے اور کہیں۔ قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور معلوم نہیں جیسا کہ مقدمہ کتاب میں بیان ہوا یا حکماء اشرافین اپنے اشراف سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراف و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مرکز ہوتا ہے اور اس کے اشراف کے آگے اوروں کا اشراف اس طرح خیرہ ہے کہ جس طرح ذلہ آفتاب کے روبرو دیکھنا انبیاء علیہم السلام کو دیتی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بدیع فرشتہ ان پر خبیات

ظاہر فرماتا ہے اور یوں بھی ان کو عیاں دکھانا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لئے ہادی بنا کر
 بھیجتا ہے اس لئے غلطی نہ ہونے میں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو نہ ان کے مشاہدات
 میں غلطی ہونے دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کبھی حیات
 میں بھی غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کا لئے میں مخالفت ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے ثابت
 کر چکے ہیں کہ ہمارے سرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو آپ کو عالم آخرت
 عیاں بار بار دکھانا بھی ہے اور بڑی یاد دہی خبر بھی دی ہے پس جہاں تفصیل عالم آخرت
 میں باہم اختلاف ہے وہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلم البینین کا قول
 سند ہے اور سب ان کے مقابلہ میں غلط ہیں اب حضرت کی بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل اول قبر | مرنے کے بعد قبر میں منکر و نیک فرشتوں کا سوال کرنا ایمان داروں،
 کے متعلق نیکو کاروں کو راحۃ ملنا اور کافروں کو عذاب ہونا جتنی ہو
 کیونکہ یہ امور سب ممکن ہیں عقل سلیم ان کو محال نہیں جانتی اگر کوئی محال کہے تو دلیل بیان
 کرے باوجود اس کے خبر صادق نے کہ جس کی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی ہے اس کی
 (۱) خبر دی ہے اور نصوص قرآنیہ اس پر دلالت کرتے ہیں لہذا کسی مخالف کا اللہ اور اس کے
 رسول کے مقابلہ میں قول معتبر نہیں الخضر بعد مرنے کے اعمال کی جزا اور سزا برحق ہے قرآن
 احادیث اس پر دلالت کرتے ہیں۔

دلیل عقلی | عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ عادل ہے
 اور وصف عدالت اس کو حاصل ہے اب ہم کہتے ہیں کہ صد ہا آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے
 وہ بڑے کام کئے ہیں کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں اچھی کفر و شرک بھی کہا ہے اور خدا تعالیٰ میں
 صد مایوسی بھی ثابت کئے ہیں پھر بندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اس کے تمام عمر ان کی
 عیش و آرام سے گزر گئی اب اگر ان کو کہیں اور جگہ سزا اور ان مظلوموں کو جو ان سے تو خدا تعالیٰ
 کی عدالت میں فرق آئے پس ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد جزا اور سزا ہے اور یہی مدعا ہے۔
 عالم برزخ اور عالم حشر | اہل اسلام کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول

بعد مرنے کے حشر تک دوم قیامت سے ابدالاً باذک اول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے
 طبقہ کو عالم حشر کہتے ہیں اب ہم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے
 قال اللہ تعالیٰ انکار نقرضون علیہا عذاباً و عشیاً و لیکم نقوم الساعة اذ خلونا
 الی فرعون اشد العذاب ۵ صبح اور شام کفار فرعون آتش دوزخ کے سامنے لئے
 جاتے ہیں اور جس روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعون کو سخت عذاب میں داخل کر دیں
 سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد سے قیامت تک
 کہ جس کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی۔ کیونکہ
 اس درجہ میں فرعونوں کے لئے آگ کے سامنے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت
 عذاب کی تصریح فرمائی ہے اور دوسرے قیامت سے لے کر ابدالاً باذک اور اس درجہ کو حشر
 نشر کہتے ہیں اور اس میں پوری جزا اور سزا ہوتی ہے کہ جس میں اشد العذاب کا لفظ وارد ہے
 وقال تعالیٰ اغرقوا افاکیہ خلوا انکاراً یعنی قوم نوح غرق کی گئی اور جہی آگ میں داخل
 کئے گئے اور زبان عرب میں قاتل قیام کے لئے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتی ثابت ہوا
 کہ وہ جتے ہی آگ میں داخل کئے گئے بلا تراخی اس سے عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ مرنے
 کے بعد سے حشر تک کے زمانے کو عالم برزخ کہتے ہیں۔ اور ابھی حشر ہو نہیں چکا کہ عذاب
 پر عمول کیا جاوے وقال تعالیٰ ذلک تحسبون الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل لا
 احیاء عنکم ربکم یرزقون فی جہنم بما آثمہم اللہ من فضلہ ولست تفسرون بالذین
 کم یلقون اجمہم من خافہم اکا خوف علیہم ولا هم یجحدون ۵ یعنی
 جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں ان کو مردہ نہ گمان کرو بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں
 زندہ ہیں رزق دیئے جاتے ہیں خوش ہیں اللہ کی دی ہوئی نعمتوں سے اور جو ان کے خلیفے
 اقارب ابھی ان کے پاس نہیں پہنچے مرے بلکہ زندہ ہیں سو ان کے احوال سے ان شہداء
 کی یہ خوشی سنائی جاتی ہے کہ ان پر بھی کچھ خوف نہیں اور نہ وہ دوزخ میں پڑیں گے۔
 یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد نیکوں کو یہ کچھ راحۃ ملتی ہیں اور جو لوگ ان
 کے خویش و اقارب دنیا میں نیک ہیں ان کو وہاں ان کی فکر ہے کہ دیکھتے دیکھتے وہ مر کر کہاں جاتے

ہیں سوال کے حال سے بھی ان لوگوں کو وہاں مردہ سنایا جاتا ہے وہ بھی مکر تہلکے پاس آویں گے اور یہ صاف ظاہر ہے کہ یہ معاملہ ان سے حشر سے پہلے کا ہے اور یہی مدعا ہے و قَالَ تَعَالَى قَتِيلًا اَدْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ لَيْتَ قَوْحِي لَيْتُ لَوْ بَاغَضْتَنِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُوهِينَ یعنی جب حبیبِ بخار کو کفار نے شہید کر دیا تو ان کو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس وہ جنت میں گئے تو ان کو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اس کو جان لیتی کہ مجھے میرے رب نے بخش دیا اور کترین میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لائے ائمہ شریعہ آیات اور ان کے ماسوائے اور آیات سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مردے کے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے بھی جزا و سزا ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کس لئے کہ موت سے اہل انسان جو روح ہے فنا نہیں ہوتی بلکہ بدن سے جدا ہو جاتی ہے جیسا کہ عقل و نقل اس کی شاہد ہیں پس اگر اس کو حشر و نشری میں جزا و سزا ہوا کرتی تو اتنی مدت اس سے پہلے اس کو معطل رکھنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہوتا وہ جو بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مردے آدمی بمنزلہ جمادات کے ہو جاتا ہے اس کو سزا و جزا ہونا محال ہے اس کو حشر ہی میں جزا و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں سو یہ قول آیات و احادیث و مہجور کے خلاف ہے اس لئے قابل لحاظ نہیں۔

عالم برزخ کے ثواب و عذاب کا ثبوت احادیث عالم برزخ کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب مردے کو قبر میں دہر کر اس کے اہل و عیال پھرنے ہیں تو وہ ان کی جوتیوں کی تنہیک سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے ہیں اور اسے بٹھلا کر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پھر اس کو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دوزخ کا ٹھکانہ دیکھ کہ اس کے بدلے اللہ نے جنت میں جائے دی ہے تو اس کو دوزخوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا

فاسق ہے اور یہی آیا ہے فرجوا انکم الیوم تجزون عذاب الہون کہ مدح بعض کلمے لئے فرشتے کہتے ہیں کہ انہی بیان نکالو آج تم کو دوزخ کا عذاب دیا جاوے گا بوسل کے دشت حشر پر انہیں پراپیں مردے کے بعد مدح باقی رہتی ہے قرطبی کہتے ہیں اس پر پھر اللہ تعالیٰ قسط لاتی کہتے ہیں مردے کے بعد مدح زندہ رہتی ہے۔ اور وہی انسان جو کم کا لباس پہنتا ہے اس کو بڑے جس واد رکھتا ہے مگر نظروں سے غائب ہو سکے جہاں میں پھر اگر پاک و صاف ہے تو علیین میں جو عالم بالا ہے اگر گناہ پاک ہے جس کو لڑکھڑکاتا کی عظمت نے گہرا نشانہ عین میں رہتی ہے تو عالم سفلی میں بیعت ناک اور پانچ جگہ ہے اور یہی جگہ اہل قبریں کا ہے۔

سے منع بخاری اور صحیح مسلم کہتے ہیں ۱۲ منہ۔

کافر ہے۔ تو وہ ان کے جواب میں کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ ان کو کہتے ہیں میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا تب اس کے لوہے کے گردوں سے ایسا مارتے ہیں کہ اس کی چیخ سولے جن و انس کے سب سنتے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابتؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار لنگہ پر سوار بنی بخار کے باغیچے کے پاس سے پھرتے ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ لیک ایک آپ کا بغلہ ایسا بدکا کہ قریب تھا کہ گر پڑتے پھر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے؟ ایک نے عرض کیا۔ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کس زمانے کی قبریں ہیں؟ اس نے عرض کیا یہ لوگ شرک کے زمانے میں مرے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ یہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مردے کو دفنانا چھوڑ دو گے تو میں اللہ سے دعا کرتے کہ جو عذاب میں مبتلا ہوں تمہیں سنو اتنا پھر آپ نے ہماری طرف منہ پھیر کے فرمایا پناہ مانگو اللہ کی عذاب قبر سے ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے عذاب قبر سے پھر فرمایا پناہ مانگو اللہ کی ظاہر اور باطن فتوں سے ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتوں سے فرمایا پناہ مانگو فتہ دجال سے ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے فتہ دجال سے ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اس کے پاس سیاہ رنگ نبی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے ہیں وہ مردے سے پوچھتے ہیں تو ان کو یعنی نبی علیہ السلام کو کیا کہا کرتا تھا؟ وہ کہتا ہے وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِكَ لَهٗ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ تب وہ کہتے ہیں ہیں پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تمہاریوں کے گناہ پھر اس کی قبر شتر در شتر گز کشادہ ہو جاتی ہے اور اس کو منور کیا جاتا ہے۔ پھر اس کو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کر تب وہ کہتا ہے کہ مجھے گھر جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو بھی اپنے اس حال کی خبر کراؤں وہ کہتے ہیں کہ سو جس طرح سے دو لہا سوتا ہے کہ سوائے دہن کے سے کوئی اور نہیں جگاتا یہاں تک کہ تجھے

سکے یا تو حبیب اس کے کہ دو جہود ہے بعد کالی نہیں آنحضرتؐ اس کو اپنی جگہ میں قبر سے دکھائی دیتے ہیں یا حضرت کی تصویر دکھلا کر یاد کر کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہ۔

خدا تیری قبر سے اٹھا دے یعنی حشر تک یہاں آرام کرا اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے جو کچھ ان کو اور لوگ کہتے تھے میں نے بھی سن کر وہی کہہ دیا۔ اب میں کچھ نہیں جانتا تب وہ کہتے ہیں ہم کو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہے گا پھر زمین کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو بچھنے لے تب زمین اس طرح بھینچتی ہے کہ اس کی ادھر کی پسلیاں اُدھر نکل جاتی ہیں پھر ہمیشہ اس کو قبر میں عذاب رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی قبر سے اٹھا دے امام احمد اور ابو داؤد نے برابر بن عازب سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مردہ کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اس کو بٹھا کر پوچھتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے پھر کہتے ہیں دین تیرا کیا ہے وہ کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص جو تمہارے پاس آیا تھا (یعنی بنی علیہ السلام) کون ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ کے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب وہ کہتے ہیں تو نے کاہے سے جانا وہ کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور پیرچ جانا۔ (بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اللہ کے اس قول میں جو ثابت رکھنا آیا ہے اس سے اسی حکم ثابت رکھنا مراد ہے یُثَبِّتُ اللہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِمَا نَقُوْلُ الثَّابِتُ الْاٰیۃُ ثَابِتٌ رَّکْعَتَاہِی اللہ مومنوں کو پچھنے قول پر پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک آواز دینے والا آسمان کی طرف سے کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اس کے واسطے جنت کا فرش بچھاؤ اور اس کو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اس کے لئے دروازہ کھول دو پس دروازہ کھل جاتا ہے اور وہاں سے سر دھما میں اور خوش بوئیں آتی ہیں اور جہاں تک اس کی نظر جاتی ہے وہاں تک اس کی قبر کشادہ ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں کافر کا حال لکھا ہے کہ اس کو جواب نہیں آتا اور مومن کے برخلاف سب معاملات اس سے عمل میں آتے ہیں اختصار کے لئے تمام حدیث کو نقل نہ کیا ابن ماجہ نے جابر سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب مردے کو قبر میں رکھتے ہیں تو اس کو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے تب بیٹھ کر آنکھیں ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکر دیکھ کر) مجھے ذرا چھوڑ دو میں نماز پڑھ لوں۔ الغرض اس احوال میں اس کثرت سے ایسا ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد و اثر کو پہنچ گیا ہے۔

علیین اور سجین | احادیث میں جہنم کا مقام علیین اور سجین بھی آیا ہے کہ

ملائکہ مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کے عربوں میں لپیٹ کر نہایت تعظیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لے جاتے ہیں پھر وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اس کو لے جاؤ۔ پس وہ جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین اس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں اور اس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جس طرح کوئی کسی غائب کے آنے سے خوش ہوتا ہے۔ احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے۔ اور شہیدوں کے لئے جنت میں رہنا بھی ثابت ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بدلو کے ٹاٹ میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اس کے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھلتا۔ پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجین میں جہاں اور کفار کی ارواح معذب ہیں لے جاؤ وہاں لے جا کر عذاب میں گرفتار کرنے ہیں مومن حشر تک علیین میں آرام اٹھاتے ہیں اور کافر حشر تک سجین میں عذاب پاتے ہیں ان احادیث میں اور جن میں کہ قبر کے اندر ثواب و عقاب ثابت ہے کچھ مخالفت نہیں یہ حال عام مومنین کا ہے اور شہیدوں کو قبل حشر بھی جنت میں جگہ ملتی ہے اور اسی طرح جو شخص ان سے بھی زیادہ رتبہ میں ہیں جیسا کہ انبیاء و صدیقین یا جس کو اللہ چاہے اس کو بھی جنت میں مقام ملتا ہے ذَلِکَ نَقُصُّ اللہُ یَوْمَ نَقِیْہِمْ مِّنْ نَّیْسِہُمْ۔

ملحدوں کے چند شبہات | شبہ قبر میں کسی مردہ کو آج تک ثواب و عذاب میں کہ جن کا ذکر احادیث اور ان کے جوابات میں آیا ہے مبتلا نہیں دیکھا کسی کی قبر کی وسعت معلوم ہوئی کہ متردد مترکز کشادہ ہوگی ہو علی ہذا القیاس۔ جواب۔ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اصل میں انسان روح ہے اور بدن اس کے تابع ہے ثواب و عذاب بھی عالم برزخ میں روح کو ہوتا ہے جب ہم کو وہ شخص ہی نظر نہیں آتا تو اس کے ثواب عذاب کیونکر نظر آویں گے جس قسم کا وہ شخص ہے اسی قسم کے اس کے لئے عذاب و ثواب ہیں ویسے ہی اس کے کپڑے ہیں ویسا ہی اس کا فرش ہے اسی قسم کے اس پر گر نہ پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ کچھو وہاں ڈستے ہیں جس طرح کہ روح

لے کہو کہ جب یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاص وہ گرامر نہیں کہ جس میں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ میں وہ کوئی پانی میں غرق ہو خواہ آگ میں مل جاوے تو اس کی وہی قبر ہے۔ اس صورت میں علیین و سجین میں عذاب و ثواب ہوتا ہے تو یہ بھی عذاب و ثواب ہے۔ کچھ مخالفت نہیں ۱۲ متر۔

جسم عنصری نہیں اس کے ثواب و عذاب بھی عنصری نہیں ہی واسطے وہ نظر نہیں آسکتی یہی جواب تحقیقی ہے اور تمہارے شبہ کی بنا اس پر ہے کہ تم نے میت کو جس کو ثواب و عذاب ہوتا ہے اس خاک کے ڈھیر کو جو اس کا مرکب تھا عرف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنصری عذاب ثواب تم نے اس کے لئے فرض کئے پھر تم نے جب اس کو ان سے خالی پایا تو تمہیں شبہ ہوا۔

الزامی جواب۔ اور الزامی گفتگو اس طرح پر ہے کہ خواب میں کوئی شخص تمہارے رد و برد پر کچھ ثواب و عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ دیکھے یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی حبیب چیز اس کو نظر آوے سو یہ سب ممکن ہے حالانکہ اس کا جسم تمہارے رد و برد پر ہے۔ اس پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا۔ پھر کیا وجہ ہے کہ تم اس کو پتہ جانتے ہو؟ اور خواب میں اس عالم میں یوں بے حس و ہوش خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق رہتی ہے فقط تو جو اس کی ادھر نہیں رہتی۔

اس پر وہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور ان کو تم پتہ جانتے ہو پھر جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور پھر وہاں اس پر کچھ اس عالم کے حالات گزریں اس کو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو؟ جس طرح تم خواب میں تنگ اور وسیع مکان میں ہونا مسلم رکھتے ہو اسی طرح اس کی قبر کی کشادگی اور تنگی کو بھی مسلم رکھو کیونکہ قبر کے تنگ اور وسیع ہونے سے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا ہے وہ تنگ اور وسیع ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اس کی وہی ہے ہاں عرف عام میں اس جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو بھی قبر کہتے ہیں۔

شبہ۔ بعض لوگوں کو آگ میں جلا دیتے ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق لٹکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا الفیاس پھر ان کے لئے قرنہ ہوئی اور نہ منکر نکیر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی نہ ہوگا۔

جواب۔ ابھی ہم کہہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر اصلی نہیں جس کو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد وہ ہے جو اب بیان ہو چکا خواہ کوئی غرق ہو یا جلے یا کوئی جاندار اس کو کھا جائے اس کی روح سے ہر طور پر معاملات پیش آتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس سے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی اور تنگی وغیرہ ثواب و عذاب ہو چکے ہیں خلاصہ عقیدہ اسلامی اس سلسلہ

میں یہ ہے کہ جیسا انسان اس منزل فانی کو چھوڑتا ہے تو وہ دوسرے عالم میں پہنچتا ہے اس عالم غیر محسوس میں نیکیوں کا مقام عالم بالا یعنی علیین ہے اور بدوں کا تجربہ جن کی رو میں کثافت ظلمت کی وجہ سے اوپر نہیں چڑھ سکتیں۔ وہ اس ناپاک جگہ میں ڈلے جاتے ہیں قبر عرف شرع میں اسی عالم کا نام ہے جس کے بعد روح کو ان کے ابدان سے بے تعلقی کیا جاوے گا اور دنیا آسمان اور نئی زمین پیدا ہوگی تب تو نیک جنت میں اور بد دوزخ میں رہیں گے جس تک کہ زمانہ عالم بوزخ کہلاتا ہے جس اس عالم کی کامل ترقی اور ظہور لگتا ہے اور کبھی مرنے کے بعد جسم پر بھی عذاب ٹوٹے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں بندوں کی عبرت اور غفلت کے لئے اور کاملین کی رحوں کا عالم عنصری میں کبھی تصرف بھی نمایاں ہو جاتا ہے روحیں مرقی نہیں نہ اس جہان میں دوبارہ جنم لینے آتی ہیں جساکہ ہنود کا گمان ہے اس عالم میں رحوں پر جو کچھ کیفیت گزرتی ہے اس کی خبر صادق علیہ السلام نے خبر دی ہے جو عقلاً بھی کسی طرح محمل الکار نہیں۔

شبہ۔ جہان میں ایک روز ہندو آدمیوں کے مرنے کا اتفاق ہوتا ہوگا۔ پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سب ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں؟

جواب جس طرح عزرائیل علیہ السلام کے بہتک ملائکہ روح قبض کرنے میں تامل ہیں وہ ہر کسب و کار میں قبض کرنے میں اسی طرح منکر نکیر ایک جگہ امت کا نام ہے اس میں دو فرشتے جاکر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں۔ فائدہ قبر میں میت سے اس قسم کے سوال سے بہت سی حکمتیں ہیں کہ ان کو وہی خوب جانتا ہے۔

فائدہ بعض شخصوں سے قبر میں سوال نہیں ہوتا۔ چنانچہ طبریؒ نے ابوالیوب سے انہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم ہے پھر غالب ہو جائے یا شہادت پادک تو قبر میں منکر و نکیر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام احمد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے انہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات یا جمعہ کے دن مر لگا فتنہ قبر سے محفوظ رہے گا۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ لڑکوں سے اور

شہیدوں سے بھی سوال نہ ہوگا۔ الغرض جس سے سوال کرنے کا حکم الہی ہوگا اس سے منکر و نکیر سوال کریں گے۔ اور جس کے لئے حکم نہ ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا اس کو بے سوال قبر میں ثواب اور راحت و عیش دیا جاوے گا۔ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ عَطَا

سب کفار اور بعض گنہگار مومنین اس کفار کا قبر میں معذب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین کا گناہ سے قبر میں معذب ہونا ان احادیث سے ثابت ہے۔ بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار دو قبروں کے پاس سے ہو کر گزے تو فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن کچھ بڑی بات کے سبب ان کو عذاب نہیں بلکہ ان میں سے ایک چلیا گیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم چلتا تھا۔ پھر آپ نے ایک کھجور کی شاخ چیر کر آدھی ایک کی قبر پر ٹاڈی اور آدھی دوسرے کی قبر پر جب لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ شاید ان کے ستر رہنے تک لاش ان کے عذاب میں تخفیف کرے اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں شخص کافر تھے دوسری وجہ سے ایک یہ کہ حضرت نے ان کے عذاب کا سبب یہ گناہ بیان فرمایا اگر کافر ہوتے تو کفر کی وجہ سے عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل تھا۔ دوسرے کافر کے لئے جہنم کے آپ تخفیف نہ چاہتے حاکم نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے مسلمانوں پیشاب سے بچو کہ کیونکہ اگر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ سورۃ تنبیل لندی عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والے کو قبر کے عذاب نجات دیتی ہے داری نے خالد بن معدان سے روایت کیا ہے کہ نجات دینے والی سورت اتم تنزیل کو پڑھا کر دیکھو کہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گنہگار اس کو کثرت پڑھا کرتا تھا مرنے کے بعد یہ سورت بازو پھیلا کر عذاب روکنے کو اس پر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب مجھے بہت پڑھتا تھا اس کو بخش دے رب نے اس کی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس سورت کے ایک ایک حرف کے بدلے میں اس کے ایک ایک گناہ معاف کرو اور ایک ایک اجر دو۔ فائدہ۔ عالم مثال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال جو تصور طوبی کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بچھو طوق و زنجیر آگ وغیرہ بن جاتے ہیں اور یہ بتا الشکی قدرت سے بعید نہیں کہ جس نے معدوم حصص کو ایک صورت خاص میں ظاہر کر دیا وہ اعراض جو ابھر رہی بنا سکتا ہے (دوسری صورت میں چاہے لاش کا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

اور مومنین کو وہاں | مومنین کے لئے عیش و آرام کا ہونا اور لعمار کا قبریں پانا بھی پہلی احادیث
عیش و آرام ہے | اور آیات ثنات ہو چکا ہے۔ پس جو مومنین کامل ہیں ان کے لئے تو یہ ظاہر
ہے اور جو ناقص یعنی گنہگار ہیں ان کو بھی چاہے گا تو قبر میں نجات و راحت دیگا گو وہ بے توبہ کے
رے ہوں فائدہ قبر میں جن گنہگار مسلمانوں کو عذاب ہونا ہے وہ کبھی بقدر ان کے گناہ کے ہو کر
پھر موقوف ہو جائے اور کبھی چند مدت کے بعد نیکار کے بقدر گناہ پورا عذاب ہو لیں ہی اللہ اپنے
فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدفہ و خیرات سے دور ہو جانا ہے بالخصوص
جمعہ کے روز تو ہر مومن گنہگار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اسی طرح رمضان میں رستگاری ہوتی ہے
پھر جب جس کے لئے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لئے کوئی چیز نفع نہیں دیتی۔
وہ ہمیشہ برزخ میں اور بدالآباد حشر میں گرفتار رہے گا۔ گا۔ اَللّٰهُمَّ مَحْشَرًا مِنَ النَّارِ۔
ضغطہ قبر کا بیان | ضغطہ قبر کبھی نیک بندوں کو بھی ہو سکتا ہے ضغطہ گھبراہٹ اور تنگی کو
کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کرنے کے سبب یہ دور اسی
دیر کے لئے کبھی اچھے بندوں کو بھی تنگی ہو جاتی ہے پھر اسی دقت دور ہو جاتی ہے چنانچہ امام احمد
نے جابر رضی عنہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پھر
جب نماز پڑھ کر ان کو قبر میں دفنایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی دیر کھڑے ہو کر بیسج کی پھر کسی نے
آپ سے اس کا سبب پوچھا فرمایا اس ٹیک بندے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ نے کھول دی۔
گویا اس نے تسبیح و تکیہ کی اور انسان نے عبداللہ بن عمر سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد
کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اس کی موت سے عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے ان کے لئے
کھولے گئے اور منزہ اور فرشتے ان کے جنازے پر آئے ان کو بھی تھوڑی دیر تنگی تھی تو اور کھلایا
مرتبہ ہے؟ یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کسی نے آنحضرت سے سعد بن معاذ کے
ضغطہ کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ پیشاب سے پاک رہنے میں ان سے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی
نے عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ جب سے آپ نے منکر نیکو و ضغطہ قبر
کا ذکر کیا ہے میرے دل کو چین نہیں۔ آپ نے فرمایا اے عائشہ شکر و تکیہ کی آواز مسلمان کے کان میں یہی

منطقہ قبر کا بیان | منطقہ قبر کبھی ٹیک بندوں کو بھی ہوتا ہے منطقہ گھبراہٹ اور تنگی کو کہتے ہیں سو متحور سی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر نہ ادا کرنے کے سبب یہ دور اسی دیر کے لئے کبھی اچھے بندوں کو بھی تنگی ہو جاتی ہے پھر اسی وقت دور ہو جاتی ہے چنانچہ امام احمدؒ نے جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذؓ کے جنازہ پر تشریف لائے پھر جب نماز پڑھ کر ان کو قبر میں دفنایا اور مٹی برابر کی تو حضرتؓ نے بڑی دیر کھڑے ہو کر تیس کی پھر کسی نے آپؐ سے اس کا سبب پوچھا فرمایا اس ٹیک بندے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ نے کھول دی۔
 گویا اس لئے تسبیح و تکبیر کی اور انسانی نے عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کی نسبت بول فرمایا تھا کہ اس کی موت سے عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے ان کے لئے کھول گئے اور سترہ اور فرشتے ان کے جنازے پر گئے ان کو بھی متحور سی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کہا گیا مرتبہ ہے بہت تنگی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کسی نے آنحضرتؐ سے سعد بن معاذؓ کے منطقہ کا سبب پوچھا آپؐ نے فرمایا کہ پیشاب سے پاک رہنے میں ان سے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی نے عائشہؓ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرتؓ سے عرض کیا کہ جب سے آپؐ نے منکر و نکر و منطقہ قبر کا ذکر کیا ہے میرے دل کو چین نہیں۔ آپؐ نے فرمایا اے عائشہؓ شکر و تکبیر کی آواز مسلمان کے کان میں یہی

فائدہ: یہ زمانہ عرصہ میں ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ان ایام میں زیادہ ظہور ہوتا ہے۔ ۱۲۰ مسہ۔
 ۱۱۹ کنانی کثمت لحدودہ فی حال الموتی و القبر ۱۲۰ مسہ۔ تسبیح جہان اللہ کہنے کو کہتے ہیں۔

۱۷ کثافت کشف و در فی حال الموتی و القبور ۱۲ مسند ۱۷ تسبیح بجاؤ اللہ کہنے کو کہتے ہیں۔

نرم معلوم ہوگی جیسا آنکھ میں سرمہ اور مضبوط قبر ایسا ہوگا کہ جیسا کوئی درد سر کی شکایت کرے تب اس کی مال نہایت مہربانی سے اس کے سر کو نرم نرم دباے فائدہ علما نے مسلمان کے گناہ معاف ہونے کے اس سبب لکھے ہیں اول تو برکات سے دوام استغفار سے تیسرے نیک اعمال سے چوتھے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار ہونے سے پانچویں مضبوط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کرنے سے ساتویں اس کے مسلمان اس کی طرف سے صدقہ دیوں آنکھوں میں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے دسویں اس معاف ہونے ہیں کہ اللہ آپ رحمت کے بخش دیوے پس مضبوط قبر بھی مومن کو ہی سبب ہوتا ہے کہ بشریت جو کبھی گناہ ہو گیا ہو اس کو معاف ہو جائے بعض کو اللہ مضبوط قبر سے بھی محفوظ رکھے گا چنانچہ انیوم نے علیہ میں عبد اللہ بن سحر سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مومن میں قتل ہو اللہ احد پڑھے گا تشریف آور مضبوط قبر سے محفوظ رہے گا اور قیامت کے روز ملائکہ ہاتھ ہاتھ سے اسے اپنا رکھیں گے جانیگے۔

ایصالِ ثواب | زندہ مومنوں کی دعا اور صدقہ دینے سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے۔ اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہو گا تو اس کو دعا اور خیرات سے تخفیف ہو جاوے گی یا بالکل معاف ہو جاوے گا اور اگر عذاب میں مبتلا نہیں تو اس دعا اور خیرات سے اس کے وہاں درجات زیادہ ہو جاویں گے بہر طور اس کو نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ میں پرمیئل ہے قال تعالیٰ۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ۔

اور واسطے ان لوگوں کے کہ جو انصار و مہاجرین کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ اے الہی ہم کو بخش اور جو ہم سے پہلے مومن ہیں ان کو بخش اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعا اموات کو بھی شامل ہے اگر اس دعا سے سوالیوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو بعد والوں کی مدد میں ذکر نہ فرماتا بلکہ یہ دعا فعلی عبت گنا جاتا اور جنازے کی نماز پڑھنا حضرت صلعم کے عہد سے اب تک جمہور اسلام کے ہاں چلا آتا ہے اگر میت کو اس سے کچھ نفع نہیں تو گویا ایک فضول امر ہے اور کس طرح سے فضول ہو سکے۔ حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور میت کو نفع ہونے کی مراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں آنحضرت سے منقول ہے کہ جس میت پر سو مسلمان نماز پڑھیں اور اس کے لئے شفاعت کریں تو اللہ ان کی شفاعت قبول فرماتا ہے

سہ پہلی صدق کی ننگی آقاہ کی موت اسلام کے ظلم کی جانچ کی تکلیف سب اہل ہما داخل ہیں یہ ایک کتنا ہے ۱۲ مسند۔

اور دوسری جا سلم نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس آدمی جو مشرک نہ ہوں نماز پڑھیں تو اللہ ان کی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے اوسط میں انسؓ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری اُمت پر اللہ کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوں گے بسبب دعا و استغفار مسلمانوں کی قبر سے بے گناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونے میں بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔ میری مال بیکار بے وصیت کے مر گئی اور مجھے گمان ہے کہ اگر کچھ وہ بولتی تو وصیت کرتی اب اس کو ثواب ہوگا اگر میں صدقہ دوں؟ آپ نے فرمایا ہاں ہوگا۔ بخاری نے روایت کی ہے سعد بن عبادہؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اگر اب میں اس کی طرف سے صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں ہوگا سونے کہا اب میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ میرا باغ میری ماں کی طرف سے صدقہ ہے امام احمد و اصحاب سنن الربیع نے سعد بن عبادہؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لئے پوچھا کہ ان کو کون سا صدقہ نافع ہے۔ آپ نے فرمایا کہ پانی کا صدقہ نافع ہے۔ پس سوڑنے ایک کنواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ دیا۔ طبرانی نے اوسط میں انسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس گھر والے کسی میت کی طرف سے بعد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبرئیلؑ نوے کے طباقوں میں لگا کر اس کے پاس لے جاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اس کے پاس والے کہ جن کے پاس کسی نے ہدیہ نہیں بھیجا انگلیں ہوتے ہیں ہتھی اور ویلی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غریق کے مانند دعا کا منتظر رہتا ہے پس جب ماں یا پ یا دوست خالص کی طرف سے اسے دعا پہنچتی ہے تو اس کو دنیا و ما فیہ سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک زندوں کی دعا کو قبر میں پہاڑ کی مانند بنا کے سمجھتا ہے اور زندوں کی طرف سے مردوں کے لئے استغفار تحق ہے غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتب احادیث میں وارد ہیں اگرچہ اخبار احاد ہیں لیکن مجموعہ سے ثبوت یقینی ہو جاتا ہے اور سلف سے خلف تک کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے۔

مغز لہ اور ان کا جواب لیکن مغز منکر میں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے
کیونکہ قرآن میں اَوَّلَ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ اَلْكَمَالُ اَلَيْسَ اَلَّذِي اَسْلَمَ اِلَيْهِ اَوَّلَ بَنِي اَدَمَ اَلَّذِي اَسْلَمَ اِلَيْهِ
فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو کیفیت ہمارے مدعا کے مخالف ہی نہیں کیونکہ مطلب اس کا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان
نیت کر لگا اس کے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے لیکن اگر یہی ممانعت یعنی ہر آدمی کو وہی ملتا ہے
جس کی وہ نیت کرتا ہے ثواب کی نیت سے کر لگا تو ثواب پاویگا اور نامداری کے لئے کر لگا تو اس کا بدلہ ہی
دیا جاوے گا۔ اس سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرنے کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہی
لام تشلیک اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تشلیک اپنے ہی اعمال میں ہے اس سے ثابت
نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے اس کو نفع نہیں پہنچتا یا لام للانسان میں علی کے معنی میں ہے پس اس آیت سے
اور جس قدر آیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل علیؑ اَمْرٌ بِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ اَمْرٌ بِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ اَمْرٌ بِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ
کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف عدالت ہے بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں جزا پائے گا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ
دیگا لیکن یہی حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل مثل نہیں کرتا جس شخص نے کسی کے لئے کچھ نیکی
کرائی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا واسطہ سے اس شخص کو بھی کر جس کے لئے نیکی کی ہے محروم نہیں رکھتا اور اس
نیکی کرنے والے کو بھی اجر دیتا ہے۔

فقہی تفصیل مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں
اختلاف ہے امام شافعیؒ انکار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ انہیں اول کے بموجب
ثابت کرتے ہیں دوسری اور بہت احادیث ان کے لئے ہیں چنانچہ بخاریؒ اور مسلمؒ نے
عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ
پر لے کر مر جاوے تو اس کی طرف سے کوئی قرابت نہ ادا کر دیوے مسلمؒ نے روایت کیا ہے کہ ایک
عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر دو مہینے کے روزے واجب تھے اگر اس کی طرف سے
ہیں ادا کر دوں آیا کافی ہو جائیں گے اپنے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا کہ میری ماں نے کبھی حج نہ کیا تھا اگر میں اس کی روک کر دوں

سہ آدمیوں کو ہر آدمی جلتے گی ان کے اعمال پر ہر آدمی سزا دی جائے گی اگر وہ گناہ گار نہ ہو ۱۲ سالہ ہندو کے
نزدیک بھی میت کو ثواب پہنچانے کی نیت کی گئی تھی امام امت کے لئے لکھا ہے ان کے گناہ حضرت یحییٰ نے اٹھائے ہیں
جب وہ اس امر حال کے قابل ہوئے تو یہ کیا حال ہے کہ دوسروں کی نیکی سے جو کسی کی نیت سے کی جائے خدا اس کو نفع دیوے
کیونکہ نیکی کا اجر تو اس کے ہاں سے تقیہ ملتا ہے اس اجزا کو اس نے جب نیکی کی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو دے رہا اور قطع نظر اس کے کہ اس کو اسلام
پہرے خاص فضل خدا ہے کہ وہ کسی کی نیکی سے مرنے کو نفع دے رہا ہے اور جو عقلاً اس کو حال کے دلیل لاوے ۱۲ منہ سے اور یہ کہیں
واسطے کسی کے کچھ بھی نہیں کیا ۱۲ منہ سے

تو اس کو کافی ہوگا، آپ نے فرمایا ہاں روزہ کا بدنی عبادت ہونا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی بدنی
عبادت ہے کیونکہ جس قدر اس کا حج ہیں ان میں کہیں روپیہ کی ضرورت نہیں کس لئے جو کہ قربانی کی
طاقت نہیں رکھتے ہیں ان کو روزے رکھنے کا حکم ہے روپیہ فقط کھسے پہنچنے کے لئے شرط ہے اور اسی
سبب سے فقیر بھی مکے میں پہنچنے سے حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لئے سب اہل مکہ پر فرض ہے
بدنی عبادت کا نفع پہنچنا میت کو صاف ثابت ہو گیا کس لئے کہ میت پر کوئی چیز واجب نہیں رہتی
فقط زندگی میں تکلیف شرعی تھی پھر میت کی طرف سے واجب ادا کرنے کے یہی معنی ہیں کہ میت حیات
حیات کے واجبات ترک کرنے کے سبب جو مانو تھا اس ولادت کے ادا کرنے سے رہا ہو گیا اور یہی
نفع ہے پس جب یہ ثابت ہو کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج اور روزے کا ثواب میت
کو پہنچتا ہے تو جیسے فقہا اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور اعتکاف اور نوافل وغیرہ عبادت
بدنیہ کا بھی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ یہی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مرنے کو بندہ کے در کھا کر دو جلدی لے جایا کر دو اور اس کے
سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کر دو اور امام احمد
اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے نقل بن مبارک سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
اپنے مردوں کے پاس سورہ لیس پڑھا کر و حلال نے شعیؓ سے روایت کیا ہے کہ انصار میں جب
کوئی مر جاتا تھا تو اس کی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو محمد عمر قتبی نے حضرت علیؓ سے ابہل نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر گیا رہا بارقل ہو اللہ
پڑھ کے مردوں کی روح کو بخش دے تو اس کو بھی جس قدر مرے وہاں ہیں ثواب ملے گا ابو انفکم
سعد بن علی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص
قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اولہکم الشکا پڑھ کر سب مردوں کی روح کو
بخش دے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفع ہوں گے عبد العزیز صاحب حلال
نے اپنی سند سے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ جو شخص قبرستان
میں جا کر سورہ لیس پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جاوے اور جس قدر مردے ہیں
سہ سورہ بقرہ کا اول آلم ہے اور سورہ فاتحہ کا کلام تو ایک اول کا اور ایک تیر کا روک پڑھنا چاہیے ۱۲ منہ

اس قدر اس کو بھی ثواب ملے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں امام احمد بن حنبلہ سے روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور معوذتین بار پڑھ کر اہل مقابر کی روح کو بخش دے تو ان کی روح کو ثواب پہنچے گا نقل کیا ہے کہ شمار اللہ محدث پانی جی علیہ الرحمۃ نے ترجمہ کشف الصدور جلال الدین سیوطی میں واللہ اعلم۔ فائدہ اگر کوئی کافر کی کافر مردہ کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے یا کسی مومن مردے کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے ہر گز نفع نہ دینگا کیونکہ کافروں کے سب اعمال جبط ہیں اور بعد مردے کے کافر کو تخفیف نہیں ہوتی کسی کی دعا یا صدقہ سے تخفیف ہو جائے اور اسی طرح اگر مومن کی کافر مردہ کے لئے دعا کرے یا صدقہ دیوے وہ بھی اس کو نفع نہ دے گا۔ فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع دیتا ہے فائدہ۔ جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک وہاں ہی رہیں گے جب عالم فنا ہو چکے گا اور پھر مردے زندہ ہو کر حساب و کتاب دیں گے ثواب والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جائے گا۔ اور پھر وہاں کسی کو فنا نہیں چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب و کتاب کی وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور علامت قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہوں گی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہ نہیں ہے کہ مر کے انسان پھر اسی دنیا میں کسی قالب میں آجائے۔ اور وہاں اپنے اعمال کی سزا دہوا پائے جس طرح کہ اکثر ہنود کہتے ہیں اور اس کا تنازع نام رکھتے ہیں کیونکہ یہ تنازع قرآن و احادیث اور ادلہ عقلیہ سے جو کتب حکمت میں مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلاء اس کو باطل کہتے ہیں وقال اللہ تعالیٰ۔ وَمَنْ يَدَّكُمُ يَزِدْكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب رکھا ہوا ہے کہ اس کے سبب پھر کے نہیں آتے اس امر میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں سے کوئی فرقہ اس کا قائل بھی نہیں ہوا لہذا اس قدر پر اختصار کرتا ہوں اور ادلہ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں حوالہ دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر کتاب میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں۔

باب سوم

فصل اول علامات قیامت میں | قیامت کی علامتوں کی جس قدر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

لے یہ روایات خراماد اور بعض ضعیف ہیں اس لئے اس عقیدے کے منکر کو کافر نہ کہا جاوے ۱۲ مہ۔

خبر دی ہے سب حق ہیں۔ کس لئے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خبر دی ہے۔ اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا ان کا اظہار من انشئس ہے کوئی دلیل ان کے محال ہونے کی کسی کے پاس نہیں۔ بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامات قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقہ باب ۳۹ میں باجوج ماجوج کا آنا اور پھر دبا سے ان کا مرجانا اور ان کے تیر و مکان سے سات برس تک لوگوں کا ابیدھن جلا ناصاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں دجال اور داتہ الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی مذکور ہے پس ان کو محال اور خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا بے جا ہے۔ اور سر یہ ہے کہ جس طرح عظیم الشان چیز کے فنا یا پیدا ہونے کے لئے ادلہ علامت اور اشارہ ہوا کرتے ہیں اسی طرح فنا عالم کے لئے بھی ہیں کہ اس عالم کا فنا ہونا عظیم الشان امر ہے اور بعض علامات کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے اور ایک ایک کر کے بیان فرمائیے ہیں۔ جس صحابی کے جس قدر یاد رہیں اس نے اسی قدر بیان فرمائیں حبیباً کہ دلالت کرتی ہے اس پر حذیفہ کی حدیث کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے چوں گے سب کی خبر دی۔ جس نے یاد رکھا اس کو یاد ہیں اور جس نے بھلا دیا سو نہ یاد رہا اس کے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے کہ پہلے سے میں اس کو بھول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جس طرح کوئی کسی غائب کو کہ جب سامنے آئے پہچان لیتا ہے راوہ البخاری و مسلم۔

علامات صغریٰ | اور وہ علامات و آثار دو قسم ہیں ایک علامات صغریٰ دوسرے علامات کبرائے۔ علامات صغریٰ کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت سے پہلے یہ چھ علامات ہیں اول میری موت پھر بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک عام دبا ہوگی یہ دونوں علامات حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں۔ فتح بیت المقدس بھی ہوئی اور ایک دبا بھی ایسی پڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس تھا تین روز میں ستر ہزار آدمی مر گئے۔ پھر زیادہ ہونا مالی کا کہ سودنیار کو آدمی خفیر جانے لگا یہ ہوا حضرت عثمانؓ کے عہد میں جب بہت سے ہلکے فتنے ہوئے۔ پھر ایک فتنہ کہ عرب کے گھر گھر میں داخل ہو گا وہ فتنہ عثمانؓ کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی

تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ غد کریں گے اور اسی نشان کہ ہر نشان کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا۔ لیکر تم پر چڑھائی کریں گے بخاری اور مسلم نے روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں روایت کیا ہے کہ علامات قیامت یہ ہیں علم اٹھ جائے گا۔ جہل زیادہ ہوگا۔ زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی۔ عورتیں بہت مرد کم ہوں گے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا کاروبار کرنے والا ایک آدمی ہوگا۔ صحیح مسلم میں جاہل سے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جائیں گے۔ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کا انا اہل لوگوں کے پیرو کئے جائیں گے۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ لوگ مصائب دنیائی کثرت سے موت کی آرزو کیا کریں گے۔ ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مرد اور لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے اور کسی کی امانت کو مال غنیمت سمجھ کر دبا بیٹھیں گے اور زکوٰۃ دینے کو جو مانہ سمجھیں گے۔ علم دنیا کے لئے پڑھیں گے۔ مرد عورت کا مطیع مال کا نافرمان ہو جائیگا اور بارگوزدیک اور باپ کو دور کر دے گا۔ مسجدوں میں شور کریں گے چلا دیں گے۔ فاسق لوگ قوم کے سردار ہو جائیں گے اور زویل لوگ قوم کے ضامن ہوں گے اور ہدی کے خوف سے آدمی کی تعظیم کریں گے۔ بابے علانیہ ہو جائیں گے۔ شراب خوری ہو کرے گی امت کے پہلے لوگوں پر پھیلے لوگ لعنت کریں گے۔ پس اس وقت انتظار کریں گے سخت آندھنی کا کہ سورج رنگ ٹی ہوگی اور زلزلے اور خسف اور سیح اور قذف کا اور دیگر علامات اس طرح پے درپے آئیں گے جتنے جاکر لوگ کرب کے دانے گرتے ہیں مختصر پڑے کارنہو دیں آدیں گے اچھے کا رانٹھتے جاویں گے اور اس کے ساتھ تمام تمام ملکوں میں بادل کی طرح پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان دنوں میں سلطان اسلام بلوں کو نصاریٰ کے ایک فرقے کے ساتھ جنگ پیش آویگی اور ایک فرقہ نصاریٰ

لے یہ علامت ابھی پائی نہیں گئی ہونے والی ہے ۱۲۰ مسند شاہد یہ اس وقت ہوگا جب امام مہدی کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان بکثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت بلی رہ جائیں گی ۱۲۱ منہ فلوہ اس کتاب سے کہ لوگوں کی روحانی فطرت کم ہوتی جاویں گی جس کا خرابی پیش پڑھ جائیں گی۔ روحانی معلموں کا اثر کم ہوتا رہے گا یہ سب کچھ اس لئے ہوگا کہ اس عالم کا فنا کرنا مقصود ہوگا۔ روحانی برکتیں اور تاریکیاں اٹھائی جائیں گی۔ ۱۲۲ مسند شاہد زلزلہ جو پچال ضلع زمین میں دھنسا۔ سیح عورت کا بدل جانا۔ قذف پتھر جھنسا ۱۲۳ منہ۔

موافقت کرے گا۔ مخالف لوگ قسطنطنیہ پر غالب جاویں گے تب وہ سلطان شہر چھوڑ کر ملک شام میں آجائیگا اور اس فرقہ موافق کی موافقت میں پھر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب آوے گا نصاریٰ موافقین میں سے ایک شخص کے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص لشکر اسلام میں سے خفا ہو کر اس کو مارے گا اور بکے گا بلکہ دین محمدی غالب آبادہ نصرانی اپنی قوم کو جمع کریں گے اور غد کر کے اہل اسلام کے قتل کو آمادہ ہوں گے اور بہت سے مسلمان اور سلطان شہید ہو جائیں گے چنانچہ ابو داؤد نے ذی خبر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم رستم سے صلح امن کر کے اپنے مخالفوں سے جنگ کرو گے غنیمت اور امن سے تم ایک بڑے جنگل میں کہ وہاں ٹیلے ہیں آؤ گے پس ایک نصرانی کے گا کہ صلیب غالب آئی ایک مسلمان خفا ہو کر اس کو مٹکا مارے گا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غد مچائیں گے اور جنگ کریں گے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دیگا اتنی دوسری جائے ابو داؤد نے اس مسئلہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس وقت ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جائے گا۔ تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملانے سے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے الی اصل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کر لیں گے اور ان مخالفین سے مل جاویں گے۔ اور خیرنگ ان کا عمل ہو جائے گا۔ بعد اس کے مسلمانوں میں بڑی بل چل پڑ جائے گی۔ اور گہرا کر یہ تلاش امام مہدیؑ میں آئیگی اور امام مہدیؑ یہ سمجھ کر کہ مبادا مجھے لوگ خلیفہ بنا دیں اور یہ اعظم میرے سپرد کر دیں مدینہ سے مکہ چلے جا دیں گے۔

علامات کبریٰ واضح ہو کہ مہدیؑ نفث میں ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں اس معنی سے بہت سے مہدیؑ ہو چکے ہیں اور بہت سے تا زمانہ مہدیؑ موعود ہوں گے لیکن وہ مہدیؑ کہ جن کا ذکر احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو جلال موعود کے وقت میں ظاہر ہوں گے۔ اور اس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ کر کے قیاب ہوں گے۔ حلیہ مبارک ان کا یہ ہے۔ قدمائل ہر دمازی قوی الخشہ رنگ سفیدی سرخی مائل حیرہ کشادہ ناک باریک و بلند ۱۲۰ منہ سے برو نصاریٰ ہیں کیونکہ نصرانی اس مذہب کی ہی ملک سے ہے ۱۲۱ منہ یہ بڑے جنگل شام کی زمین ہے ۱۲۲ منہ فاروقیہ اخبار میں فرادی فرادی احادیث اس لئے کسی خاص خبر کا انکار باسی وجہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ثبوت نہیں دائرہ اسلام سے خارج نہیں کرتا۔ ۱۲۳ منہ۔

زبان میں قدسے لکنت کہ جب کلام میں تنگ ہوں گے تو زانو پر ہاتھ ماریں گے۔ اور علم آپ کا لدنی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہوں گے بعد اسی کے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے۔ نام آپ کا محمد والد کا نام عبداللہ ان کا نام آمنہ ہوگا جناب امام حسن رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہوں گے مدینہ کے رہنے والے ہوں گے یہ علامات اکثر احادیث میں مذکور ہیں چنانچہ بعض کا ذکر کرتا ہوں ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تھم نہ ہوگی جب تک کہ میری اہل بیت میں سے ایک شخص عرب کا مالک نہ ہوگا کہ اس کا نام میرا نام اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کا نام ہوگا جس نام حضرت محمد بن عبد اللہ کے بیٹے لقب مہدی ہوگا۔

شبیہ کہتے ہیں امام مہدی موعود حسن عسکریؑ کے بیٹے ہیں اور مدت سے پیدا ہو چکے کفاس کے خوف سے ایک غار میں چھپے بیٹھے ہیں روایت کیا ہے ابوداؤد نے علیؑ سے کہ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موافق فرمانے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید ہے اور اس کی اولاد ایک شخص مہدیؑ بنی کی مانند اطلاق میں نہ بالکل صورت میں پیدا ہوگا۔ پھر تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیگا۔ اس سے ثابت ہوا کہ شیعہ کا مہدی موعود نہیں کہو نہ شیعہ امام حسینؑ کی اولاد سے ہے نہ امام حسنؑ کی اور نیز امام مہدیؑ کی شان یہ نہیں کہ کفاسے باوجود مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپ کر بیٹھ جاویں اسی طرح اکبر کے عہد میں سید محمد جو پوری نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا تھا جن کے مرید اب تک دکن میں موجود ہیں ان کا مہدی بھی وہ مہدی نہیں کیونکہ جس قدر علامات امام مہدیؑ کے ہیں ان میں سے کوئی بھی محمد جو پوری میں نہ پائی گئی نہ ان کے عہد میں وہاں موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت دین ہوئی نہ اس میں دو بار کسوف و خسوف ہوا نہ مکہ میں ان لوگوں نے سبیت کی بلکہ کل علمائے مکہ نے ان کے پیروں کے قتل کا فتویٰ دیا اور امر پر اہل قاتل کرنا واجب ٹھہرایا اسی طرح اور بہت سے لوگوں نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔

امام مہدیؑ کے پہلے حدیث میں حضرت نے یوں فرمایا کہ عرب کا مالک ہوگا حالانکہ امام مہدیؑ متعلق تفصیل تمام زمین کے مالک ہوں گے اس کی یہ وجہ ہے کہ عرب سلام کامیز اور پائے تخت ہے۔

اس لئے اس کا ذکر کافی ہوا ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المہدی معنی اجلی المجدہ افقہ الافق بلاء اخر من قسطا وعدا لما صلت ظلماء جودا عیالک سبع سنین۔ کہ مہدی میری اولاد میں سے ہے کشادہ پیشانی بلند بینی بھوریکا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو ظلم سے المختصرا امام مہدیؑ مدینہ سے مکہ میں آئیں گے۔ لوگ ان کو پہچان کر ان سے بیعت کریں گے اور اپنا بادشاہ بنادیں گے اس وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔ ہذا خلیفہ اللہ المہدیؑ فاستمعوا واطیعوا کہ خدا کا خلیفہ مہدیؑ ہے اس کی بات سنو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ اس سال جو رمضان ہوگا اہل چاند اور سونچ کا گھن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین رحمہ اللہ تعالیٰ ابدال و عصاب آکر ان سے بیعت کریں گے۔ اور عرب کی فوج ان کی مدد کو جمع ہوگی اور کعبہ کے دروازہ کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جس کو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور ملائین کو تقیم فرما دیں گے جب یہ خیر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک امیر خراسانی کہ جس کی فوج کا سپہ سالار ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدیؑ کی مدد کو آئے گا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ماوراء النہر یعنی ملک خراسان سے ایک شخص حارث حارث کہ جس کی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمدؐ کی اہلبیت یعنی امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا جیسا کہ قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کر لیکا مسلمان پس کی مدد و احب اور امام احمد و بیہقی نے دلائل النبوة میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشان دیکھو کہ خراسان کی طرف سے آئے ہیں تو ان کی طرف متوجہ ہونا کیونکہ ان میں خدا کا خلیفہ مہدیؑ ہے یہاں مہدیؑ سے نائب مہدیؑ مراد ہے جو شخص ان کا راہ میں بدووں یا نصاریٰ میں سے سحر احم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدیؑ کے پاس آویں گے اور انہیں دلوں میں ایک شخص کہ دشمن اہل بیت اور ظالم ہوگا ابوسفیانؑ کی اولاد میں سے کہ جسکی فضیلت قبیلہ بنو کلب ہوگا دمشق کے اطراف میں حاکم ہوگا۔ وہ امام مہدیؑ کے قتل کے لئے ایک فوج جرائیجے گا کہ وہ فوج مکہ اور مدینہ کے درمیان منتقام پیدا زمین میں خسف ہو جاوے گی کل دشمن باقی رہیں گے ایک وہ کہ امام مہدیؑ کو خبر دیگا دوسرا وہ کہ اس سفیانی کو اطلاع کر لیکا بار دیگر وہ سفیانی خود فوج کشی کرے گا۔ یہ وہ مغلوب و مغبور ہوگا چنانچہ ابوداؤد نے ام سلمہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مدینہ کا رہنے والا ہجرا کر مکہ میں آوے گا اہل مکہ اس کو

گھر سے بلا کر حالانکہ وہ انکار کرتے ہوں گے رکن اور مقام کے درمیان بیعت کریں گے اور شام کی فوج اس پر چڑھائی کریگی ملک اور مدینہ کے درمیان مقام پیدا میں زمین میں دھنس جائے گی جب لوگ یہ حال دیکھیں گے تو قابل شام سے اور عصاب عراق سے آکر ان سے بیعت کریں گے پھر ایک قوم قریش کا جس کی خضیاں قبیلہ کلب ہو گا امام مہدی پر فوج بھیجے گا کہ وہ سب مغلوب ہو جاویں گے اور امام کھلا اور ان کے اتباع غالب آویں گے اور یہ فوج کلب کھلا دیگی امام مہدی سنت نبوی پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب اسلام پھیلے گا۔ اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کریں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے القصد امام مہدی مع لشکر اسلام مکہ سے مدینہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کو آویں گے پھر وہاں سے ملک شام میں دمشق میں پہنچیں گے اور نصاریٰ اسی نشان کی بہر نشان کے نیچے بارہ ہزار فوج ہوگی لیکن مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام بخاری نے اور دمشق کے قریب واقع یا اسحاق میں آٹھ برس گئے اور ان کے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لے کر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں ان کو میرے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کریں گے۔ امام مہدی فرماویں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دیں گے پس مسلمانوں کے تین فریق ہوں گے ایک نصاریٰ کے خوف سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمائے گا یعنی حالت کفر میں مر جاویں گے اسلام نصیب نہ ہو گا اور ایک فریق شہید ہو جاوے گا۔ اور عند اللہ افضل شہداء کا مرتبہ پاوے گا اور تیسرا فریق فتح پاوے گا۔ اور ہمیشہ فتنہ سے بچیں رہے گا روایت کیا اس کو امام مسلم نے مزیح مسلم میں بجائے شہر دمشق لفظ مدینہ بمعنی شہر آیا ہے لیکن اس کو علمائے دمشق ہی کہا ہے لہذا اس کو لکھ دیا اور تفصیل اس فریق کے قیام ہو نے کی نصیحت پر جیسا کہ امام مسلم نے بروایت عبد اللہ بن مسعود بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ امام مہدی جب اس جماعت سے مقابل ہوں گے تو مسلمان یہ قسم کھائیں گے کہ مائیں گے یا مر جاوینگے شام تک جنگ بھیگی آخردلوں فریق اپنی اپنی خرد گاہوں میں لوٹ جاوینگے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ میں آویں گے دل بھر لڑتے رہیں گے بہت سے جوانمردی کی داد دے کر شہادت کا پیمانہ پیوں گے آخر دو فوج فریق لوٹ جاویں گے۔ تیسرے روز پھر جماعت کثیرہ اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ

میں آوے گی تمام روز کشت و خون رہے گا ہر دو فریق آخر شام کے وقت اپنے اپنے خمیوں میں جاویں گے۔ چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر میدان جنگ میں آویں گے اور دلیہ ان طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے نکادیں گے یہاں تک کہ اگر ان لاشوں پر پرندائے گائو اس سرے سے دوسرے سرے تک نہ جاسکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم وصل ہوں گے باقیانہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدی انعام بشمار دلاوران اسلام کو عطا فرما دیں گے۔ اور مال غنیمت کو تقسیم کریں گے لیکن لوگوں کو اس سبب سے کہ ان کے خویش و اقارب بہت سے شہید ہوں گے اس سے کچھ خوشی نہ ہوگی یہاں تک کہ جس قبیلے کے سودا می تھے ایک باقی رہ گیا ہو گا پس وہ کس غنیمت سے خوش ہو گا اور کس میراث کو تقسیم کرے گا بعد اس کے امام مہدی بلاد اسلام کا انتظام اور لشکر جمع کرنے کا اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو جنہوں نے سلطان کو دہاں سے نکالا تھا شکست دیوں اور تفصیل اس کی موافق روایت ابو ہریرہ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدی فتح فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگھریں گے تو اولاد اسحق کے ستر ہزار مسلمان اس کو گھیر لیں گے۔ اور اس کے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب اولاد اسحق آواز لا لالہ لا اللہ الا اللہ واللہ اکبر۔ بلند کریں گے تو دریا کے طرف کی دیوار گر پڑے گی پھر جب دوسری بیکر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسرے ہارت بکیر لالہ لا اللہ الا اللہ واللہ اکبر کہیں گے تو راہ کھل جاوے گی اور شہر میں گھس آویں گے اور کفار کو قتل کرینگے اور تلواروں کو درخت زیتون سے نٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوں گے کہ اتنے میں کوئی پکارے گا کیا بیٹھے ہو دو حال تمہارے گھروں میں آگیا ہے جب اس کی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہو گا کہ یہ خبر جھوٹ بلکہ آواز شیطان تھی پھر جب لشکر اسلام لوٹ کر شام کی طرف آئیگا تو دجال نکلے گا الجبال بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلے گا ایک بار اس کے نکلنے کی جھوٹی خبر مشہور ہوگی تو امام مہدی اس سوار قائدہ اہل سنت کے عقائد میں سے یہ توبہ کہ اخیر زمانہ میں امام مہدی ظاہر ہو کر کفار کو مغلوب اسلام کو نوی کریں گے باقی اور تفصیل جو مذکور ہوئی خرامات سے ثابت ہوگی ہے فہم بھی کہیں چند حدیث کے تذکرہ کو ملا کر حیرت ایک بات نکالی گئی ہے ان باقی ہر فریق کے لئے سے اسلام سے خارج نہیں ہوتے بلکہ روایات ہے اگر اس بات سے یوں جو جز بنی جبر صاف نے دی ہیں گو وہ ہم کسی درجہ سے پہنچی اور ان کے سمجھنے میں بھی ہے غلطی ہوئی ہو گو سب بھین ہیں ضرور ہو کر کریں گی یہی بات دیگر علامات قیامت میں ملحوظ ہے

اس کی تحقیق کو بطور طلیعہ کے کہ جن کو غلط عام میں تلاوۃ کہتے ہیں بھیجیں گے۔ مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ ان سوا وعل کے نام اور ان کے گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں۔ اور وہ اس وقت کے سب روئے زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہو گا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا۔ تب امام مہدی بہ آہستگی ملک کا بندوبست کرتے ہوئے شام میں آویں گے پھر دجال نکلے گا۔

دجال کا حال | دجال مشتق ہے دجل سے کہ جس کے معنی لغت میں خلط اور مکر اور بلیس کے ہیں یقیناً دجل الحق بالباطل اور کجی دجل کذب کے معنی میں آتا ہے معنی دجال کے لغت میں مکر اور جھوٹے کے ہیں اصل اعتبار سے بہت سے دجال ہوں گے۔ یعنی جس میں یہ وصف بد پایا گیا وہ دجال ہے۔ چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **وانہ سبکون فی امتی کذا یون تشون کلہم یزعم انہ فی اللہ وانا خالفہ البین**۔ الحدیث کہ میری امت میں تیس جھوٹی نبوت کا دعویٰ کریں گے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں دجالوں کذا یون آیا ہے لیکن دجال موعود وہ ایک شخص خاص ہے قوم یہود سے لقب اس کا مسیح ہو گا۔ دجانی آنکھ کو ہوگی انگوٹھ کے دانہ کی مانند ناخن ہو گا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ حبشیوں کے بال کی مانند ایک بڑا گھاس کی سواری کا ہو گا۔ اور اس کے ماتھے کے پچوں بیچ کا زہنی ک ف رکھا ہو گا کہ جن کو ہر ذی شعور پڑھ لیگا اب میں وہ احادیث ذکر کرنا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے اس صنی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے **لا اناہ اعدو ان رکبتم لیس باعدو مکون بلی علیلہ** ک ف رکہ وہ کو ختم ہے اور رب تمہارا کو ختم نہیں اور اس کی دونوں پہوؤں کے درمیان ک ف رکھا ہو ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے **الدجال اعدو عین لیمی کان عینہ عنبہ طایفہ کہ دجال کی ذہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگوٹہ کا دانہ اٹھرا ہو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال کی نسبت یہ جملہ ہر ثماذا انا بوجل جعد فقط اعدو العین الحدیث پھر میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ جس کے بہت بال پیچیدہ اور آنکھ کافی تھی۔ الحدیث وہ اول ملک شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر لیا اس کو بوجہ**

میں آوے گا۔ اور ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہوں گے اور وہ ہاں وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا جیسا کہ ظاہر نہایت حدیث ترمذی اور ابو داؤد سے اور اس کے ساتھ آگ ہوگی کہ جس کو وہ دوزخ کہے گا اور ایک باغ ہو گا کہ جس کا نام بہشت رکھیا اور حقیقت میں جس کو وہ جنت کہے گا دوزخ ہو گا اور جس کو دوزخ کہے گا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے پس وہ زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھرے گا۔ اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جائے گا اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہو گا پس وہ عجیب عجیب کرشمے دکھا کر لوگوں کو اپنے دام میں لادے گا۔

دجال سے استدراج کا ظہور | پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ کفار کے ہاتھ سے بھی خوارق عادات ظاہر ہو کرتے ہیں کہ ان کو استدراج کہتے ہیں سو یہ امور بھی دجال سے بطور استدراج کے ظاہر ہوں گے اور یہ امور دجال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوں گے۔ اور ان افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہو گا لیکن ظہور ان کا دجال کے ہاتھ ہو گا تاکہ بندوں کا امتحان ہو جائے اور کافر اور مومن۔ خالص اور بے خالص میں امتیاز ہو جائے الغرض مع لشکر بے شمار ملک میں فتور و فتنہ و الفتا ہوا رہے پھر گے گا اور جہاں مسلمان محصور ہوں گے وہاں ان کو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل روتی و پانی کا کام دے گی یعنی تسبیح و تہلیل سے ایذا ہو کر دیہاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مری سے مشکوٰۃ میں پھر وہ یمن سے مکہ کی طرف آئے گا لیکن بسبب محافظت ملائکہ کے مکہ میں نہ آ سکے گا پھر وہاں سے مدینہ منورہ کا قصد کرے گا اور مدینہ کے قریب اُحد ہواڑ کے پاس ڈیرہ کر لے گا اور مدینہ کے اس وقت سات دروازے ہوں گے ہر دروازہ پر دو فرشتے محافظ ہوں گے اس سبب سے دجال اندر نہ جاسکے گا۔ جیسا کہ روایت کیا ہے بخاری نے تب وہاں سے شہر مشق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام ہوں گے روانہ ہو گا امام مہدی صاحب لشکر اسلام کا قلب و دیمہ و مسرہ درست کر کے اس سے جنگ کے لئے مستعد ہوں گے کہ اتنے میں عمر کے وقت دشمن کی جامع مسجد کے شرقی کنارہ پر دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ دھرے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔

سے دجال کے کرشمے جن کا ذکر بعض احادیث میں آیا ہے حیرت انگیز ہیں قیامت کے علامات میں سے ایسے گمراہ کرنے والے کا خروج بھی دنیا کی ہر بادی کا باعث ہے حضرت عیسیٰ کا نازل ہونا امام مہدی کا ظہور و ان کے مہم میں برکات کا پایا جانا اور دجال کا ظہور و ان عیسائیوں کی کتاب مکاشفات یوحنا سے پایا جاتا ہے۔ سمجھنے والے ان مکاشفات سے سمجھ سکتے ہیں۔

عیسیٰ علیہ السلام کا نزول | عیسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے نبی ہیں بے باپ کے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے ان کو پیدا کیا ہے وہ شرب و روزین حق کے پھیلانے میں مصروف تھے اس وقت کے یہودیوں کو ان پر جسد آیا ایک مکان میں ان کو قتل کے لئے گھیر کر لے گئے، خدا کی قدرت چھت پھٹ گئی۔ عیسیٰ علیہ السلام کو ملائکہ آسمان پر لے گئے اور ان میں سے ایک شخص جو نذر آیا تھا وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا اس کو یہود نے عیسے سمجھ کر قتل کیا پس جب سے عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر ہیں دجال کے قتل کو دنیا میں آویں گے جیسا کہ دلالت کرتی ہیں ان پر احادیث صحیحہ اور کتاب مشکاۃ ابن خلیل سے بھی ان کا اثبات ہے اور تفصیل اس کی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا ہے یوں ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا وہ شہر دمشق کے شرقی سفید منارے پر زور حلقہ پہنے ہوئے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ رکھے ہوئے اتریں گے جب سر نیچا کریں گے تو پسینے سے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھادیں گے تو موتیوں کے دانوں کی مانند قطرے گریں گے پھر امام مہدی سے ملاقات کریں گے امام یہ توضیح پیش آویں گے اور کہیں گے کہ نبی امام ہو کر ناز پر تھیلے تب حضرت عیسیٰ فرمادیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو۔ اور میں خاص دجال کے قتل کو یہاں یوں مسلم کی ایک روایت سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسے امامت کریں گے اور روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدی کو اس امت کی تعظیم و تکریم کے لئے امام بنادیں گے سو علمائے اس کی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدی علیہ السلام ناز پر تھادیں گے تاکہ تکریم امت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام بہ سبب اس کے کہ وہ نبی ہیں واللہ اعلم اور عیسیٰ علیہ السلام دجال کے قتل کو آمادہ ہوں گے جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسے کے دم میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کافر کو وہ ہوا لگ جاوے گی مرجاوے گا۔ اور ہوا ان کی وہاں تک جاوے گی کہ جہاں تک ان کی نظر پڑے گی۔ پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور باب اللہ کے پاس اسے جا گھیریں گے اور نیزہ سے اس کو قتل کر کے اس کا خون لوگوں کو دکھلائیں گے اور اگر اس کے قتل میں حضرت عیسے جلدی نہ کرتے تو وہ کافر ملک کی طرح خود بخود گھل جاتا۔ پھر لشکر اسلام دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کر دیتا۔

لے لہ پیش لام اور تشدید دل سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے بعض کہتے ہیں کہ شام میں یہ ایک گاؤں ہے ۱۲ منہ۔

فائدہ۔ ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کا فاصلہ ہوگا۔ پھر ساتویں برس دجال نکلے گا اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آئے ہے۔ مگر اول روایت صحیح زیادہ ہے القصہ جب دجال اور اس کی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسے علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور جن کو دجال کی مصیبت پہنچی تھی ان کو تسلی دیں گے اور ان کے نقصان کا الطاف و عنایت سے تدارک کریں گے۔ کما رواہ مسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام حکم دیں گے کہ خنزیر قتل کئے جاویں اور صلیب کہ جس کو نصاریٰ پوجتے ہیں تو زوری جائے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جائے بلکہ وہ اسلام لائے کما رواہ البخاری مسلم پس اس وقت تمام روئے زمین پر دین اسلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو روز ظلم جہان سے مٹ جاوے گا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ حضرت امام مہدی کی خلافت سات برس ہوگی۔ اور بعض روایات میں آٹھ اور بعض میں نو بھی آئے ہیں بعد اس کے امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لے جاویں گے۔ عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان ان کی نماز پڑھ کر دفن کریں گے۔ اس حساب سے کل عمر ان کی سینتالیس یا اڑتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اس کے تمام انتظام حضرت عیسے کے اختیار میں ہوگا۔ اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ یکایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جا میں نے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسی کو اس کے ساتھ تاب جنگ و طاقت لڑائی کی نہیں ہے کما رواہ مسلم۔ یا چون و ما چون | ادھر ہو کہ یا چون و ما چون ایک قوم کا نام ہے جو یافث بن نوح علیہ السلام کا بیان! کی اولاد میں سے ہیں۔ ذوالقرنین بادشاہ نے ان کے رستے کو جو دو پہاڑوں کے درمیان سے تھا سخت حکم بند کر دیا تھا خیر زمانے میں وہ دیوار لوٹ جاوے گی اور یہ قوم غارت گر پھیل پڑے گی کوئی ان سے مقابلہ نہ کر سکے گا۔ خراسانی بلا سے خود بخود مرجا جائیں گے ان کے تیر و کمان سے سات برس تک لوگ آگ جلاوٹیں گے احادیث صحیحہ میں یہ بیان مفصل آیا ہے اور کتاب قتل کی ۳۸-۳۹ باب میں صراحت سے مذکور ہے فائدہ۔ یا چون ما چون دو لفظ معرب ہیں شاید ان کی اصل یا گاک می گاک ہو جن کا کتاب دانیال میں بھی ذکر ہے یہ لوگ منگولیا اور منچوریا کے وحشی اور

درندے کھارتے تھے۔ جو حضرت یسح علیہ السلام سے صد ہا برس پیشتر ادھر ترکستان کے ملکوں پر ادھر میں پک
تاخت و تاج کیا کرتے تھے۔ جب ذوالقرنین جو کین کا بادشاہ تھا فتح کرتا ہوا یہاں آیا لوگوں کے کہنے
سے اس نے جبل الطے میں اسی گھاٹی کو بند کر دیا تھا بعض کہتے ہیں بحیرہ خضر کے متصل جو جبل فتن ایک
پہاڑ ہے وہاں کے لوگ ہمدان اور موصل تک اگر تاخت و تاج کرتے تھے فائن کے کسی بادشاہ نے
جس کو کتاب دانیال کے ۸ باب ہیں دو سینک کے مینڈھے سے تعبیر کیا ہے اور اس کا ترجمہ عربی میں
ذی القرنین ہے اس پہاڑ کی گھاٹیوں کو بند کر دیا جس کو در بند و باب الالباب کہتے ہیں یہ مستحکم بند
اب تک قائم ہے قریب قیامت کے ٹوٹے گی۔ تب یہ لوگ یا جوج ماجوج اسی زمانے میں کھلائے
تھے اخیر زمانہ میں پھران ملکوں میں پوش کریں گے اور ملک شام و فلسطین کو غارت کریں گے۔
شہر مقدس کو آگیریں گے یہودی میں کتاب دانیال کے بموجب ذی القرنین ایک معاسا تھا جس کے
لئے لوگوں نے بطور امتحان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذی القرنین کا حال دریافت کیا جس
کے جواب میں ذی القرنین اور دیواریا جوج ماجوج کا ذکر آیا کتاب دانیال میں ہے کہ میں نے
خواب میں دیکھا کہ اس دو سینک والے مینڈھے کو (یعنی ایرانی بادشاہ کو) ایک سینک والے
مینڈھے نے جو پیچھے سے آیا مار ڈالا جس سے مراد سکندر ہے جس نے شاہ فارس کو ہلاک کیا تھا
سکندر کو ذی القرنین قرار دینا بڑی غلطی ہے اور کتاب دانیال کے بھی مخالف ہے قوم یا جوج ماجوج
کی ہلاکت کے بعد پھر زمین میں خیر و برکت ظاہر ہوں گے یہاں تک کہ ایک اناد کو ایک گھر کے
آدمی شکم سیر ہو کر کھا دیں گے اور ایک بکری کے دودھ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جاویں گے
آنحضرت اسی زمانے میں نہایت برکت ہوگی عداوت و کینہ نہ رہے گا۔ اور لوگوں کو مال کی کچھ پروا نہ
رہے گی۔ یہاں تک کہ ایک سجدہ کرنا دنیا و مافیہا سے اچھا چلیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیوے
گا نہ دیوے گا۔ رواہ مسلم یہ خیر و برکت سات برس تک رہے گی۔ پھر عیسیٰ دنیا سے انتقال کرینگے۔

فائدہ۔ مہدی ہونے کے تو بہت لوگ مدعی ہو چکے تھے مگر یسح بن کر نازل ہونے کا کوئی مدعی نہ ہوا تھا۔ لیکن
چند برسوں سے ایک پنجابی کو یہ غلط دماغ ہوا کہ اس نے یسح ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ اور احادیث و آیات کو ناذیل
کرنا شروع کیا مگر جب اس دعوے پر تواتر شکستیں ہونے لگیں تو منشیل یسح ہونے کا مدعی ہوا کہ میں ان کے مانند ہوں
پھر جب سوائے زبانی جمع و غریب کے ماثلت نامہ اور مختصر میں بھی ظاہر ہو چکی تو اب مجدد ہونے کا مدعی ہو گیا
بہت سے سادہ لوح ان کے بھی دامن تذبذب میں آگئے۔ یہودی ہم اللہ استغفر اللہ ۱۲ مرتبہ۔

مشکوٰۃ میں ابن الجوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ ۴۴ برس زندہ
رہیں گے پھر مجاویں گے اور میری قبر کے پاس دفن ہوں گے کہ قیامت کو میں اور عیسیٰ ابن مریم
اور ابوبکرؓ و عمرؓ کے بیچ میں ایک قبر سے اٹھیں گے مگر صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
سات برس زندہ رہیں گے۔ پس دونوں روایتوں کی مطابقت یوں ہے کہ آسمان سے آکر کل سات
برس رہیں گے نکاح کریں گے اولاد ہوگی آخر وصف مبارک میں دفن ہوں گے اور نزول سے پہلے
عمر اڑتیس برس کی ہوگی کل پینتالیس برس ہوتے ہیں۔

ذکر خلافت حبیبہ | اور عیسیٰ علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص ججہا کو خلیفہ مقرر کر جاویں گے چنانچہ
بخاری اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت نہ ہوگی کہ ایک شخص
خطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ ہانکے گا۔ یعنی حکومت نہ کرے گا۔ اور مسلم نے روایت کیا ہے
کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک بادشاہ نہ ہوئے گا ایک شخص کو جس کو ججہا کہیں گے آنحضرت بعد عیسیٰ
علیہ السلام کے کہ وہ شخص خطانی جس کا نام ججہا ہے بھی طرح عدل کے ساتھ حکومت کرے گا۔
لیکن شر و فساد کفر الحاد زیادہ پھیلنا شروع ہو گا اسی طرح دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہوں
گے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان
مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر رہتے ہوں گے دہنس جاوے گا۔

ذکر وہ خان | اور ان ہی دنوں میں آسمان سے ایک دہواں نمودار ہوگا کہ مومنین کو زکام سا
معلیم ہوگا۔ اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایک دن کے بلوکی کو دودن کے بلوکی کو
تین دن کے بعد ہوش آئیگا کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس روز یہ دہواں رہے گا اور مسلم نے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ اس علامات نہ
دیکھو گے پس ذکر کیا دہواں اور دجال اور ذابۃ الارض اور آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا اور
عیسیٰؑ کا نازل ہونا۔ یا جوج ماجوج کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب
میں ایک جزیرہ عرب میں اور سب کے پیچھے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو مشرقی طرف پیچا دیگی
لیکن بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے کہ اس دہویں سے وہ دہواں مراد
ہے کہ جب قریش میں حضرت کی بد عار سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے آسمان

کی طرف دہواں سا نظر آتا تھا اور بسبب ضعف بصر کے دھندلا دکھائی دیتا تھا واللہ اعلم۔

طلوع آفتاب کا بیان | اور انہیں دنوں میں کہ نبی الحجۃ مہینا ہوگا یوم النحر کے بعد رات نہایت دراز ہوگی۔ یہاں تک کہ بچے چلا چلا کر اٹھیں گے اور مسافر تنگ حل ہو جاویں گے اور نوآشی چیز گاہ میں جانے کے لئے نہایت شور کریں گے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ میلیت و فلق سے بیقرار ہو کر نالہ و زاری کریں گے اور توبہ تو یہ پکاریں گے جب کہ اس رات کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جائے گی۔ اور لوگ نہایت مضطرب ہوں گے تب قرص آفتاب تھوڑے سے فور کے ساتھ عیب کا گھن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گی اور اتنا بلند ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائے گا۔ اور پھر حسب دستور قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا۔

لیکن اس کے بعد کسی کی توبہ قبول نہ ہوگی پس اگر کافر ایمان لاوے گا یا گنہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہ ہوگی۔ احادیث صحیحہ میں یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت نہ ہوگی جب تک آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا۔ پس جب وہ طلوع کرے گا۔ اور لوگ اس کو دیکھیں گے تو ایمان لاویں گے مگر اس وقت کا ایمان نفع نہ دیگا۔ الحدیث مسلم نے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آفتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ تو جانتا ہے یہ کہاں جاتا ہے میں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی جانتا ہے فرمایا یہ جاکر زیر عرش اللہ کو سجدہ کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پھر دورہ کرتا ہے اور قریب ہے کہ اذن مانگے گا۔ لیکن اس کو اجازت نہ ہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا ہے وہیں جایا حکم ہوگا تب یہ مغرب سے طلوع کرے گی الحدیث۔

و اَبَہُ الارض کا بیان | مغرب سے آفتاب طلوع ہونے کے دوسرے روز حادثہ پیش آوے گا کہ مکہ میں جو ایک پہاڑ ہے جس کو صفات کہتے ہیں زلزلہ اگر شق ہو جاوے گا اور ایک جاؤز کہ جس کی ف آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا احوال عقلی نہیں بعض اس کی تاویل کرتے ہیں کہ وہاں اور تیار ایسا ہوا گا کہ بالکل رات معلوم ہوگی اور رحمت پر لاشیٰ اور بینتیاں آواز اور زلزلہ ہو گا پھر جب یکبھل جائے گا تو آفتاب نو تپیل معلوم ہو گا جس کو یہ سمجھیں گے کہ مغرب کی جانب سے نکلا ہے پھر خود ہی دیر بعد وہ اصل عادت کے موافق غروب ہو کر صبح کو پھر اسی حالت پر طلوع کرے گا اور یہ بھی اس تاد و طلق کے خفیہ میں ہے جس طرح سے چاہے حرکت دے سکتا ہے ۱۲ منزل آفتاب کا سجدہ کرنے سے انقیاد و مردہ فلکیا میں ہر چہ کے ساتھ ملاحظہ کر جن کو حکما انفوس کہتے ہیں متعلق ہیں اصل وہی متحرک اس روز جانب مخالف میں حرکت کریں گے اور

حقانی عقائد الاسلام، کاپی نمبر ۱۴

عجیب صورت ہوگی باہر آوے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا خدا کی قدرت کا کثر معلوم ہوگا۔ فائدہ۔
 داتہ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث و آیات سے ثابت ہے اور بی ثبوت بھی حدوات کو کچھ گیا ہے۔
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَإِذَا دُفِعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ**
أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَاجِدِينَ (یعنی جب کہ دفع ہوگا لوگوں پر خدا کا حکم (یعنی قیامت کا
 وقت قریب پہنچے گا) ان کے لئے ہم زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا ان سے کہ لوگ
 ان کی آیات پر یقین نہ لاتے تھے اور مسلم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے تھے کہ قیامت کی اول علامات میں سے آفتاب کا مغرب سے نکلنا اور دابہ کا چاشت کے وقت
 لوگوں پر ظاہر ہونا ہے الحدیث اور دوسری جامعہ نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جائیں گی کسی کا پھر ایمان لانا کہ اس نے
 پہلے نیک زندگی نہ کی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ دے گا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا مغرب سے
 طلوع ہونا۔ دجال کا ظہر ہونا۔ داتہ الارض کا نکلنا اور طلوع آفتاب اور خروج دابہ سے نفع نہ
 ہوگا سو برس کا فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے بعد قیامت آجائے گی۔
 ہوا کا بیان | بعد نکلنے دابہ کے چند عرصے کے بعد شام کی طرف سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی۔
 جس سے کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا سب اس سے مر جاؤں گے یہاں تک کہ اگر کوئی
 پہاڑ کے غار میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا پہنچے گی اور اس کو مائے گی اجداس کے بد لوگ جو
 نیکی اور بھلائی نہ جانیں گے باقی رہ جائیں گے۔ الحدیث رواہ مسلم۔

کفار حبشہ کا بیان | اجداس کے حبشہ کے کفار کا غلبہ ہو گا۔ اور ملک میں ان کی سلطنت ہو جاوے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور اس کے نیچے سے خزانے نکالیں گے۔

سے اسی جانور کی شکل و صورت میں علماء کے متعدد اقوال ہیں اور ان جانور کی طرف مکاشفات پر خدائے ہدایت کے باب کے حوالے میں اشارہ ہے اور حال کو اس جملے میں جموئے نبی سے تعبیر کیا ہے۔ ۱۲۔ منہ فامہ آیت میں جو دانتہ الارض آیت ہے اس کے معنی میں اختلاف ہے اکثر علماء نے تو دیگر روایات کے اعستاد پر عجیب الخلق جانور ظاہر فرمایا اور دیا ہے جو دنیا بھر میں پایا جاوے گا۔ اور لوگوں سے حکام کے لئے کہ کوگ خدایک عجائب قدروں پر بیان نہیں لاتے تھے اب قابل حرج گئے اور بعض کہتے ہیں دانتہ الارض ضرور پیدا ہوگا مگر یہ ایک ہم بات ہے جس سے بعض نے مراد لیا ہے کہ کوئی نیر شخص پیدا ہوگا اور دنیا کو حجت البلیہ سے ملزم کرنا بظاہر لگا دانتہ الارض اس کے سر پر البیہ ہونے کی طرف اشارہ ہے جس کے اسباب ہیں

اس وقت ظلم و فساد پھیلے گا۔ چوایوں کی طرح لوگ کو چروا بنا دیں ماں بہن سے جماع کیا کریں گے قرآن کا غدوے سے اٹھ جائے گا کوئی اہل ایمان دنیا پر نہ رہیگا اور آپس کے جو ظلم سے شہر آ جا رہا ہو جائیں گے قحط و بلاء کا ظہور ہو گا۔ ابو داؤد نے عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: لَا يَسْتَحْجِرُ كَفَرًا لَكَفَّةٍ إِلَّا ذُو السُّوْلَةِ يَتَّبِعُ بَنَ ظَلْمَةٍ کہ کبر کا خزانہ چھوٹی نپٹیلوں والا حبشی نکلے گا۔ فائدہ۔ کہہ کر جو دار بن فرمایا ہے اور وہاں اللہ کی خاص عبادت ہوگی سو یہ قبل ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً کیونکہ مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ پھرلات و عزرا نہ پوچھا جائے عائشہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ دین سب پر غالب رہے گا پھر کون کبیر ہو گا۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ ایک زمانہ معین تک رہے گا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی کہ جس سے سب مومن مرجا و نیگے پھر بے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے آبا و اجداد کے دین میں ہو جائیں گے۔ بخاری و مسلم میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ دوٹ کی عورتیں اپنے بت جاہلیتہ کی اخلصہ کے گرد نہ پھرنیگی یعنی اس کی عبادت نہ کریں گی بعد اس کے ملک شلم میں کچھ ارذانی دامن ہو گا تب لوگ تجارت و حرفہ وغیرہ گھر بار چھوڑ کر اونٹوں اور دیگر سوار یوں پر سوار ہو کر وہاں جاویں گے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کسی اونٹ پر دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہوں گے۔

اتش کا بیان | بعد چند مدت کے جنوب کی طرف سے ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہاں کہ بعد مرنے کے شہر ہو گا یعنی ملک شام کی طرف لا دیگی جب شام کے وقت لوگ بٹھر جایا کریں گے آگ بھی بٹھر جا دیگی پھر جب آفتاب بلند ہو گا وہ آگ اس کے چھپے چلے گی۔ جب لوگ شام کے ملک میں پھنس جاویں گے تو وہ آگ غائب ہو جا دیگی۔ چنانچہ مسلم نے عذیق بن مسید

فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ لوگ آنحضرت مسلم کی خبر کے مطابق ظاہر ہو چکے ہیں کہ طرف سے ایک آگ اٹھی تھی جو کہوں تک بعض مٹی لکڑی پتھر سب کو جلاتی تھی اور ملک شام کی طرف بڑھتی جاتی تھی رات کو اس کی روشنی ہمیں دور کی چیزیں دکھائی دیتی تھیں غلبینا دوسرے نیک مدینے کے پاس سے ہو کر گری ملہار نے بخیر دیدہ اس کی کیفیت بھی رہا ۱۲ منہ۔ سہ سولہ تصغیر سالتی معنی نپٹیل کے ہے اہل حبشہ کی نپٹیلیاں اکثر چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں ۱۲ منہ۔ ۱۲ منہ۔ دوسرے عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ۔

غفاری سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس علامات قیامت روایت کئے ہیں۔ ان میں آخریہ ہے۔ نَارٌ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمِينِ تَطْرُقُ النَّاسَ اِلَى مَحْشَرِهِمْ کہ ایک آگ یمن سے کہ جنوب میں واقع ہے نکلے گی۔ لوگوں کو محشر کی طرف کہ وہ ملک شام ہے ہانک کرے جا دیگی اس کے بعد پانچ برس تک پھر لوگوں کو خوب عیش و آرام میں سر آئے گا اور شیطان آدمی کی صلت میں آکر کہے گا تم کو حیا نہیں آتی۔ وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہے گا بتوں کی عبادت کرو۔ تب لوگ بتوں کی عبادت کرینگے۔ اس میں ان کو روزی کی فراخی اور فراخ دستی حاصل ہوگی۔ جیسا کہ روایت کیا اس کو مسلم نے الفرض جب دنیا پر کوئی اللہ اللہ کہنے والا باقی نہ رہے گا جیسا کہ روایت کیا اس کو مسلم نے تب صور پھنکیگا۔ قیامت ہو جا دیگی الحاصل لوگ اس وقت عیش و آرام میں ہوں گے۔ کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں معروف ہو گا کہ یکا یک جمعہ کو کہ روز عاشورہ ہو گا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک آواز آ دیگی لوگ متحیر ہوں گے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جا دیگی یہاں تک کہ کرک اور رعد کے برابر ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہوں گے کہ تفصیل اس کی آتی ہے فائدہ آنحضرت سے ظہور مہدیؑ تک جو علامات ظاہر ہوں گی ان کو صغریٰ اور امام مہدیؑ سے نفع سورت تک جو ظاہر ہوں گی ان کو کبریٰ کہتے ہیں اور ابتداء قیامت کا نفع صورت ہے۔ اور نفع ثانی سے لے کر کل زمانہ آئندہ کو عالم حشر اور عالم آخرت بھی کہتے ہیں۔

صور پھونکنے کا بیان | بعد ان سب علامات کے صور پھنکیگا اس سے کل عالم فشا ہو جائے گا۔ صور ایک چیز نرئی یا بگل کی مانند ہے میکائل اس کو منہ سے بجادیں گے اس کی آواز..... سے ہر چیز فنا ہو جا دیگی چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ صور ایک سینک سا ہے اس میں پھونک ماری جاوے گی۔ صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے حوض کو لپٹا ہو گا سنتے ہی ہوش ہو جائے گا۔ اور پھر سب آدمی بے ہوش ہو جائیں گے دَتَوَى النَّاسُ دُمَا هُمْ مُسْكَرَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ اِیچنی دیکھے گا تو لوگوں کو بے ہوش پڑے اور وہ بے ہوش نہ ہوں گے بلکہ اللہ کے

فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ لوگ آنحضرت مسلم کی خبر کے مطابق ظاہر ہو چکے ہیں کہ طرف سے ایک آگ اٹھی تھی جو کہوں تک بعض مٹی لکڑی پتھر سب کو جلاتی تھی اور ملک شام کی طرف بڑھتی جاتی تھی رات کو اس کی روشنی ہمیں دور کی چیزیں دکھائی دیتی تھیں غلبینا دوسرے نیک مدینے کے پاس سے ہو کر گری ملہار نے بخیر دیدہ اس کی کیفیت بھی رہا ۱۲ منہ۔ سہ سولہ تصغیر سالتی معنی نپٹیل کے ہے اہل حبشہ کی نپٹیلیاں اکثر چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں ۱۲ منہ۔ ۱۲ منہ۔ دوسرے عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ۔

فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ لوگ آنحضرت مسلم کی خبر کے مطابق ظاہر ہو چکے ہیں کہ طرف سے ایک آگ اٹھی تھی جو کہوں تک بعض مٹی لکڑی پتھر سب کو جلاتی تھی اور ملک شام کی طرف بڑھتی جاتی تھی رات کو اس کی روشنی ہمیں دور کی چیزیں دکھائی دیتی تھیں غلبینا دوسرے نیک مدینے کے پاس سے ہو کر گری ملہار نے بخیر دیدہ اس کی کیفیت بھی رہا ۱۲ منہ۔ سہ سولہ تصغیر سالتی معنی نپٹیل کے ہے اہل حبشہ کی نپٹیلیاں اکثر چھوٹی اور باریک ہوتی ہیں ۱۲ منہ۔ ۱۲ منہ۔ دوسرے عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ۔

سخت عذاب میں مبتلا ہوں گے پس مہدم آواز زیادہ ہونے لگی کہ باہر کے وحشی جانور شہر میں آویٹے اور شہروں کے لوگ گھبراہٹ سے جنگل میں جاؤ گے کما قال تعالیٰ وَاذِ الْأَوْثَانَ حَبْرُوتِ اوجہب وحوش میں نفل پڑ جائیگی پس جب سب جاندار چریں بہ جاؤ گے تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑوں کی گالوں کی طرح اڑتے پھریں گے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمُنْفُوشِ یعنی ہو جائیں گے اس روز پہاڑ وحشی ہوئی اون کی مانند پھر جب آواز تیر ہوگی تو آسمان کے تارے اور چاند سورج ٹوٹ کر گر پڑیں گے اور آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ اور زمین بھی معدوم ہو جائے گی اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ۔ جس وقت کہ آسمان پھٹ جائے وَكَادُفٌ مَّدَّتْ اور جب زمین کچھنی چائے اِذَا السَّمَاءُ كُوِّرَتْ وَارْدَا الْيَوْمِ اُنْكَدَرَتْ جس وقت کہ سورج لپیٹا جائے اور جس وقت ستارے بے نور ہو جائیں فَاَذْفُغِ بِنِی السُّورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً وَصَحَّاتِ الْاَرْضِ وَالْجِبَالِ كَذَکْکَا فَکَلَمَةً وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ پس جب کچھکا جائے صورتیں ایک ہی دفعہ اور اٹھائی جائے زمین اور پہاڑ پس ایک ہی بار توڑے جاویں پس اس روز ہو جاؤ گے ہونے والی یعنی قیامت اور پھٹ جائے گا آسمان۔ فَاَنذَرُ۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ فناء کیلئے آٹھ چیز مشتملی ہیں کہ ان کو فناء ہوگی عرش و کرسی و لوح و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارواح لیکن ارجح پراکیہم کی بے ہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سوائے باری تعالیٰ کے ہر چیز فناء ہوگی اور ان چیزوں پر بھی ایک دم بھوکے لئے فناء آؤ گی اَلْمَحْتَرَبُ فَقَطُ اللّٰہِ تَعَالٰی باقی رہے گا کما قال تعالیٰ وَیَبْقٰی وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْاِکْرَامِ اور باقی رہ جائے گا ایک لند بزرگی اور ضلال والا اس وقت فرماوے کَالْمِیْنِ الْمَلِیْنِ اَیُّوْمَ کہ آج کس کا ملکہ ہے پھر چرب کوئی جواب نہ دیگا تو پھر آپ ہی فرماوے گا لَیْلَہُ اَنُوَ اَحَدُ الْقَهَّارِ کہ ملکہ ایک اللہ قہار ہی کا ہے فَاَنذَرُ۔ اہل کتاب کے نزدیک بھی اس عالم کا فناء ہونا اور پھر وہ بارہ پیدا ہونا اور ہر ایک سے حساب لیا جانا ثابت ہے چنانچہ انجیل کی وہ عبارتیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہے نقل کرتا ہوں گر حکماء کے نزدیک محال ہے اور یہ قول ان کا اس پر مبنی ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوا ہے لہذا قدیم ہے سو یہ قول ان کا باطل ہے اور دلیل اس کے بطلان کی صدر کتاب میں ہو چکیں پس جب یہ باطل ہوا تو جو اس پر مبنی ہے وہ بھی باطل بنا رہا الفاسد علی الفاسد ہے اور کیوں نہ ہو یہ البہام ابنیائے مخالف ہے۔

۱۰ کمال قال تعالیٰ کل شیء ہالک الا وجہہ - یعنی ہر چیز اس کے سوا ہلاک ہوگی ۱۱ منہ -

دوسری مرتبہ صور کا پھونکا جانا اس سے ہر چیز پھر دوبارہ موجود ہو جائے گی۔ بعد نفع صور ایل کے جب چالیس برس کی مقدار اعرصہ گزرنے لگا اور اتنی مدت ظہورِ احدیت صرف کا ہو چکے گا تو خدا تعالیٰ اسرافیل کو زندہ کرے گا سو وہ صور پھونکیں گے جس سے اول ملائکہ حاملینِ عرش پھر جبرائیل و میکائیل و عزرائیل اٹھیں گے۔ پھر بنی زمین و آسمان چاند و سورج موجود ہوں گے پھر ایک مہینہ برے لاکھ جس سے مثلِ سبوح کے زمین کا ہر ذی روح جسم کے ساتھ زندہ ہو گا اور اس دوبارہ پیدا کرنے کو شرع میں بعث و نشر کہتے ہیں اور اس کے ثبوت میں اکثر آیات و احادیث وارد ہیں اگرچہ یہ آیات ہیں۔ اللہ یَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لَعَلَّی اللہ نے اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا۔ ثُمَّ يَكُونُ آوَّلُ خَلْقٍ يُعِيدُهُ لَعَلَّی اَنَا کُنْتُ فَکَا عَلَیْکُمْ لَعَلَّی اللہ نے پہلی بار خلق کو دوبارہ کریں گے ہم اس کو وعدہ ہے ہمارے ذمہ پر تحقیق ہم کہے والے ہیں وَ اِنَّ السَّاعَةَ اَنۡتَبٰی لَهَا لَیۡبٌ فِیۡهَا وَ اِنَّ اللہَ یَبۡعَثُ فِیۡ الْکَافِرِیۡنَ اُورِیۡہِ کہ تحقیق قیامت آنے والی ہے اس میں شک نہیں ہے اور یہ کہ اٹھائے گا اللہ تعالیٰ ان کو کہ جو قبروں میں ہیں وَ نَفِخَ فِی الصُّورِ فَکَا اَھۡمُ مِنَ الْاَجۡدِ اِنَّ اِلٰہَ رَبِّہِمْ یَبۡسُطُوۡنَ اور پھونکا جائے گا صور پس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھ کر اپنے رب کی طرف چلیں گے انجیل مکاشفات یوحنا باب ۲۰-۱۲ میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر میں نے دیکھا کہ مرے کیا چھوٹے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں۔ اور کتابیں کھولی گئیں اور ایک کتاب جو زندگی کی مٹی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح ان کتابوں میں لکھا تھا اس کے مطابق کی گئی یہاں سے مجھ لا حشر بالا جماد اور حساب سب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب ۲۱ کی پہلی آیت میں یوں ہے (پھر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی مطلق نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہے اور اگر کفر سے حضرت کی اس پر بحث نہ کرتی مٹی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں اس کا اثبات فرما تھا کما قال تعالیٰ۔ یَاۡحٰیۡیَا النَّاسُ اِنۡ کُنۡتُمْ فِیۡ رَیۡبٍ مِّنَ الْبَعۡثِ فَاِنَّا کُنۡتُمْ مِّنۡ تَرَابٍ ثُمَّ مِّنۡ لَّھُمۡ۔ لوگو! اگر تم کو بعثت میں کچھ شک ہے۔ پس ہم نے تم کو مٹی سے پھر لطف سے پیدا کیا جب ہم نے تم کو معدوم محض سے موجود کر دیا دوبارہ پسیدہ کرنا ہم کو پھر کیا مشکل ہے ؟

اسی مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شبہ اگر کسی جاندار کو کسی جاندار نے کھایا اور وہ جبر بدن ہو گیا پس جس کو کھایا ہے اگر اس کو بھیج اجزا زندہ کریں گے تو کھانے والے کا بھیج اجزا محشور ہوا باطل ہو جائے گا کیونکہ اس کے بعض اجزا میں یہی داخل تھا اور اگر کھانے والے میں اس کو محشور کریں گے تو کل بھیج اجزا محشور ہوا مگر ماکول کا محشور ہونا بھیج اجزا یہ باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو ہر حیوان کے کل اجزا بدن کو جمع کر کے اس میں روح ڈالی جائے گی جواب کل اجزا بدن سے مراد ہماری اجزا اصل یہ ہیں جو اول سے آخر تک باقی رہتے ہیں اور یہ کھایا ہوا حیوان اس کھانے والے کے اجزائے اصل میں داخل نہیں پس اس کو اپنے اجزائے اصل کے ساتھ جدا اور اس کو اس کے اجزا اصل کے ساتھ جدا اٹھادیں گے شبہ حدیث میں آیا ہے کہ دوزخی کی دہاڑا اُحد پہاڑ کے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اس کے بدن کا چمڑا ہو جائیگا پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کے جو جہنم میں ہوگا غیر ہو کیونکہ وہ اتنا بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوتی تو تناسخ پایا گیا حالانکہ اہل اسلام تناسخ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اس پہلے بدن سے غیر نہیں بلکہ زیادہ عذاب دینے کے لئے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو اتنا بڑا کرے گا دوسرے تناسخ میں یہ شرط ہے کہ دنیا میں دو بدنوں مغائرے باری باری ایک روح متعلق ہوئے پس بشرط یہاں فوت ہے کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو غیر بھی کہیں تب بھی تناسخ ثابت نہیں ہوتا شبہ حکماء نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم چیز کا بھی موجود ہونا محال ہے پس یہ بدن معدوم ہو کر کیونکر موجود ہوں گے؟ جواب حکماء کی دلیل بالکل غلط ہے اسکی غلطی ثابت کر دی گئی جس کو دیکھنا ہو کتب کلامیہ میں دیکھ لے پس معدوم کا موجود ہونا محال ثابت ہوا۔

تفصیل حشر تفصیل بعثت کی حدیث میں یوں آتی ہے کہ سب اقل میں اٹھیں گا پھر حضرت علیؑ پھر اور انبیاء پھر صدیقین پھر شہداء پھر صالحین پھر اور مومنین یہ کہتے ہوئے اٹھیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْنَا الْحَزْنَ ط اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَدِیْقٌ ط پھر کفار اور شرار یہ کہتے ہوئے اٹھیں گے بِاَوْفَیَّتِنَا مِنْ بَعْلَتِنَا مِنْ مَّوَدِّتِنَا ط اور ہر جماعت اپنی اپنی مثل کے ساتھ کی جاوے گی کما قال تعالیٰ وَاِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ نیکوں کا الگ گروہ ہوگا اور بدوں کی

ہر جماعت ہوگی علیٰ ہذا القیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے ساتھ اٹھوں گا پھر یقیع میں آؤں گا پس وہاں سے لوگ میرے ساتھ ہوں گے اس کے بعد میرے پاس مکہ اور مدینہ کے لوگ آویں گے اور شخص جس حال میں رہا ہے اس میں اٹھے گا شہیدوں کے رنجوں سے خون بہے گا زعفران کی رنگت اور بونہوگی اور جوج میں مرا لبتیک کہتا ہوا اٹھے گا اور شرابی نشکی حالت میں اٹھے گا صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شخص برہنہ بے عقدہ اٹھے گا۔ پس سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو جنت کا سفید حلہ پہنایا جاوے گا ان کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہتر کپڑے پہنائے جائیں گے ان کے بعد اور رسولوں اور انبیاء کو ان کے بعد مؤذنوں کو پہنائے جائیں گے۔

مومن و کافر کے پھر نیکی و بدی کا حساب ہوگا مومن کو نامہ اعمال داہنی طرف سے اور کافر کو بائیں اعمال کا محاسبہ طرف سے دیا جائے گا۔ قال تعالیٰ وَنُحِیْ اِلَیْہِمْ اَلْاِیْمَانَ ط اِنِّیْ عَقُوْبٌ وَ مُخْرِجٌ لَّہُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ مِمَّا کُنتُمْ عَلَیْہِمْ مِّنْ شُرَکَآءٍ اَوْ ہِیْ اَدْمٰی کِیْ گروں میں ہم نے اس کا علم نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم اس کے لئے اس کو کتاب بنا کر نکالیں گے کہ وہ آدمی اس کتاب کو کھلا ہوا دیکھے گا۔ اَفَرَأَیْتُمْ تَابَ کُفٰی بِتَفْسِیْکَ الْیَوْمَ عَلَیْکَ حَسْبِیْنَا حکم ہو گا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لئے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب کو قَامَا مَعْنِ اُوْفٰی بِکِتَابِہِ یَعِیْنِہُ فَسَوْفَ یُحَاسِبُ جَسَا بَا لَیْسَ یُرَادُ بِتَقْلِبِہِ اِلٰی اَهْلِہِ مَسْرُوْرًا قَامَا مَعْنِ اُوْفٰی بِکِتَابِہِ وَ رَاٰ ظَہِرَہُ فَسَوْفَ یَدْعُوْا مُدْرِکًا لِّیَصْلٰی سَعِیْدًا ط پس جس کو نامہ اعمال داہنے ہاتھ کی طرف سے ملا اس کا حساب آسان کیا جائے گا اور وہ اپنے گھردلوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جس کو نامہ اعمال اس کے پیٹھ پیچھے سے ملا وہ جلدی مانگے گا موت اور داخل ہوگا آگ میں صحیحین میں عبد اللہ بن عمرؓ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ قیامت میں بندے کو اپنے قریب بلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرامے گا کہ فلاں فلاں گناہ تم نے کیا ہے یا نہیں؟ وہ کہے گا ہاں یا رب یہاں تک کہ بندے سے اقرار کر دے گا اور بندہ اس وقت اپنے دل میں خیال کرے گا کہ آج میں میں ہلاک ہوا پس اللہ فرمے گا کہ میں نے جس طرح دنیا میں تیرا پردہ فاش نہ کیا اسی طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا۔ اس کو اس کی نیکیوں کی کتاب دی جائیگا اور

منافق اور کافر کو سب خلق کے روبرو بلا کر رسوا کرے گا اور ایک شخص پکار کر بہا و از بلند کہے گا ان لوگوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا تھا اور سن لو جھوٹے پر خدا کی مار ہے امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز نبی کو اپنے پاس بلا کر کے گا اپنے اعمال کی کتاب پڑھ جب نبی نہ دیکھے گا تو غمگین ہوگا۔ اور ڈلے گا۔ اللہ فرماوے گا میں نے تیرا یہ گناہ بخش دیا وہ پھر سجدے میں گر پڑے گا لوگ فقط اس کو سجدہ کرتے ہوئے ہی دیکھیں گے اور یہ جانیں گے اس نے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر نہ ہوگی کہ اس میں اور اللہ میں کیا معاملہ گزرا یہ صاحب السیر ہے عائشہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَاسِبِيْ جَسَابًا يَّيْذِرُوْا۔ جب فارغ ہوئے تو میں نے پوچھا کہ حساب لیسیر کیا؟ فرمایا حساب لیسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دے کر بخش دیوے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو پکڑ لیا گیا۔ حدیث شریف آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ جانوروں میں فیصلہ کر دے گا جس سنگ ڈالے نے بے سنگ ڈالے کو مارا ہے وہ بھی اس کو اسی طرح سے مارے گا پھر ان سب کو حکم ہوگا کہ خاک ہو جاؤ خاک ہو جاؤ اس وقت کافر حسرت سے کہے گا۔ يٰذِيْ النُّوْلِ كُنْتُ تَوَّابًا اے کاش میں بھی آج خاک ہو کر نجات پاتا یا بعد اس کے بندوں میں فیصلہ کرے گا تب ایک فرشتہ بہا و از بلند پکار کر کہے گا کہ جو شخص جس کو پوچھا تھا اس کے پاس جائے پس سب بت اور مخفان اور جھنڈے پوجنے والوں کو ان کے معبودوں کے ساتھ بنر ٹھیک وہ معبود اختیار اور اولیاء اور ملائکہ نہ ہوں دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اس کے بعد انبیاء میں اور ان کی امتوں میں فیصلہ ہوگا۔ صحیح بخاری میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نور کو پوچھے گا تم نے اپنی امت کو میرے احکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے ہاں یا رب میں پہنچا چکا ہوں پھر ان کی امت پوچھیں گے کہ نور نے تم کو ہمارے احکام پہنچائے تھے وہ انکار کریں گے پھر نور سے کہو اے طلب ہو گے نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت کو قرادیں گے پس تم لوگ نور کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم پہنچائے تھے پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِتَكُوْنُوْا شٰهَدًا ؕ عَلٰی النَّاسِ وَبِیْکُمْ الرَّسُوْلُ عَلَیْکُمْ شَہٰدٌ۔ پس جب کفار اور مشرکین سے حساب لے کر ان کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا تو پھر مسلمانوں کو حساب لگا

اول فرشتوں سے سوال ہوگا اور فرشتوں میں سب پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز مقبول ہوگی تو اور اعمال کو بھی دیکھا جائے گا پھر بندوں کے حقوق کا فیصلہ ہوگا۔ ان میں سب پہلے خیر و بد کا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیچا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے جس شخص نے کسی کو مارا تھا یا اس کا مال لیا تھا یا گالی دی تھی یا اس کی آبروریزی کی تھی تو مجرم کو بمقدار جرم سزا ملیگی۔ پھر اللہ تعالیٰ اپنی سب نعمتوں سے سوال کرے گا۔ کما قال ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّحِیْمِ طبعین پھر التبت پوچھے جاؤ گے نعمتوں سے وقال اِنَّ السَّیِّعَ وَالْبَصُوْرَ وَالْفَوَّارَ اَدَّ حَقَّ ذٰلِكَ كَانَ عَذَابُهُمْ عَزِیْزًا۔ اور کان اور آنکھ اور دل ان سب انسان پوچھا جاوے گا۔ سوال ہوگا کہ کان سے اچھی باتیں دین کی سنی تھیں یا راگ باجے غیبت و بہتان و فحش؟ اور آنکھ سے اچھی چیزیں دیکھی تھیں یا منہیات پر نظر ڈالتا تھا؟ اور دل میں خاص اللہ کی محبت رکھتا تھا یا مال و زور و زن و فرزند غیر اللہ پر عاشق تھا؟ اور اسی طرح عمر سے سوال ہوگا کہ اس کو کس چیز میں صرف کیا اور اسی طرح مال سے سوال ہوگا کہ کہاں سے کمایا تھا اور کہاں خرچ کیا تھا؟ اگر وجہ حلال سے کمایا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لے جاؤ۔ بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے میاں کے مال و اسباب عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولیٰ کے مال کی نسبت سوال ہوگا پھر اگر بادشاہ یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے میاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی غیر مرد سے کچھ کاربکیا یا غلام نے مولیٰ کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ اس میں ڈال دو و علیٰ ہذا القیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا ان کو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا ان کو دین کے ضروریات مسائل نہ سکھائے ہوں گے تو اسے عذاب ہوگا مگر جس سے حساب لیسیر ہوا اس نے نجات پائی ورنہ ہلاک ہوا جہنم میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ تین قسم کے ہوں گے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشا جاوے گا دوسرے حقوق الہی کی کمی زیادتی سوال اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کے معاف کرنے میں کچھ پردانہ کرے گا تیسرے حقوق العباد و سوان میں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حق دار کو حق دلایا جائے گا۔

ذکر میزان | اور میزان قائم کی جاوے گی۔ حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت اس کی اللہ ہی جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازوؤں کی مانند نہیں ہے کہ جس سے نانہ وغیرہ اشیاء کا وزن کیے ہیں جس کا یہی کا پلہ بھاری رہا اس کو جنت ہے اور جس کا پلہ ہلکا رہا اس کو دوزخ اور جس کے دونوں پلے برابر ہوں گے تو وہ شخص کچھ مدت اعراف میں رہے گا پھر اس کی رحمت سے جنت میں جائے گا اور اعراف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ يَعْنِي قِيَامَتِ كَواعِلِ كَالْمِيزَانِ وَكَفَعُ الْمُؤَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنْ بِآحَادِ سِدْرٍ اور رکھیں گے ہم ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پس نہ ظلم کیا جائے گا کسی پر کچھ اور اگر آدمی کا عمل مائی کے دانہ کے برابر ہوگا تو ہم اس کو بھی لاویں گے اور کفایت ہیں ہم حساب لینے والے فَأَمَّا مَنْ لَقِيَ مَوَازِينَهُ فَهُوَ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفِيَ مَوَازِينُهُ فَأُمَةٌ هَكَوِيَةٌ پس جس شخص کی بھاری ہوگی تول پس وہ اچھے عیش میں ہے اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اس کی تول تو اس کی جگہ باویہ جہنم ہے احادیث صحیحہ میں میزان کے بیان میں بکثرت ہیں فرائض میں اول نماز کا وزن ہوگا اگر کسی ہوگی تو نوافل سے پوری کی جاوے گی علیٰ ہذا القیاس زکوٰۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا اگر وہاں کی ہوگی تو نوافل سے پوری کی جائے گی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ زکوٰۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا۔ اگر وہاں کی ہوگی تو صدقہ نقل سے اس کو پورا کریں گے۔ اور روزہ فرض کو روزہ نفل سے پورا کریں گے۔ سوال معترض کہتے ہیں ترازو اور وزن سے مراد انداز اعمال ہے کیونکہ اعمال اعراض ہیں اگر ان کا عادیہ ممکن ہو تو پھر ان کا وزن ناممکن ہے جواب۔ ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں گریہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں ہے پھر جب وہ دنیا کی موازنہ کی مانند نہیں تو اس میں اعراض کا وزن کیا محال ہے؟ ہاں اس قسم کی ترازو دیں لیتے ناممکن ہے اور اس کے ہم بھی قائل نہیں ہیں ان اعراض کا اللہ تعالیٰ قیامت میں اس سے لوگوں کو اندازہ کر کے دکھائے گا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں ایک صورت پکڑتے ہیں جیسا کہ ہم پہلے اس کا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحیحہ سے لے بعض علماء کہتے ہیں کہ موازنہ کے لفظ سے ثابت ہوئے کہ بعض کے لئے میزان اور موازنہ جیسا کہ بعض کہتے ہیں۔

صورت پکڑنا ثابت ہے پس ان کا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے قیامت میں اللہ اعمال کو ان کی صورت میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائے گا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ ناممکن اعمال تو لے جائیں گے۔

حشر میں سوالات اور جوابات | مخالفوں کے اور چند شبہات حشر بالا جساد کی نسبت اور ان کے جواب ذکر کرتا ہوں شبہ یہ کہ جساد کے قائل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آویگا جیسا کہ میان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ یہ زمین بحساب اہل جغرافیہ اس قدر بھی وسیع نہیں کہ اس پر ہزار برس کے کل انسان اگلے پچھلے آجاویں پھر یہ ہزاروں برس کے کل انسان اور حیوان بلکہ ملائکہ کہ ان کی کئی صفت ہوں گی اور تخت رب العالمین اس پر کس طرح آوے گا۔ جواب۔ یَوْمَ تَبْدَأُ السَّاعَةَ خَيْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ حشر میں روز بدلی جاوے گی یہ زمین اور زمین سے اور آسمان اور آسمان سے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس زمین کو بدلیگا اور نئی نہایت وسیع زمین کہ جس پر سب سب پیدا کرے گا اس کو کشادہ اور وسیع بناوے گا کہ جیسے سب اولین و آخرین اور ملائکہ اور جنت اور دوزخ اور عرش رب العالمین آجائے شبہ۔ قیامت کا دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے پچاس ہزار برس کا کیونکر ہوگا؟ جواب۔ جب یہ ثابت ہوا کہ اللہ اپنی قدرت سے اس زمین کو اس قدر وسیع کرے گا کہ تمام اہل محشر اس میں آجائے پس اس کی فصلا کے موافق آفتاب بھی بڑی دیر میں دورہ تمام کرے گا کیونکہ جس قدر سبب وسعت زمین کے دائرہ افق وسیع ہوگا اسی قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز پچاس ہزار برس کے برابر ہوگا۔ کما قال تعالیٰ كَانَ مِثْقَادُهُ خَمْسِينَ آلْفَ سَنَةٍ لَّكُمُوهَا وَرَبِّهَا پچاس ہزار برس کے برابر ہوگا اور اس کی درانی میں صد ہجرتیں ہوں گی بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ جو قرآن میں قیامت کے دن کی بابت آیا ہے کہ وہ پچاس ہزار برس کے برابر ہوگا اور کہیں آیا ہے کہ ہزار برس کے برابر ہوگا کہیں آیا ہے کہ اس روز لڑکے پوڑھے ہو جاوے گی یہ سب تغیرات ہیں اس روز کی شدت

لے چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ اور ابوی اور احمد اور ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت میں میری امت میں سے ایک شخص کو لاویں گے اور تمنا ہے کہ اسے بڑے ناممکن اعمال کو کہ جس کی نظر کے لئے کھول کر دکھائیے اور کہیں گے کہ یہ ہمارے کرنا کاتبین نے ظلم سے تو نہیں کھول دیا وہ کہیں کہ نہیں اے رب پس اللہ فرمادے گا کہ یہ کسی ظلم نہیں کرتے ہاں اے نبی ایک ایک شخص کو لے کر آویں گے کہ اس میں اشہد ان لا اله الا اللہ اشہد ان محمداً رسول اللہ کھلا ہوگا وہ کہے گا اے نبی اس قدر دوزخوں کے مقابل میں یہ کیا ہے اللہ فرمائے گا تمہیں ظلم نہیں ہوگا پھر وہ دوزخ کے پلے میں آوے گا اور دوزخ کے پلے میں رکھا جائے گا اور پچاس ہزار سال کا پلہ اور جاری ہوگا اس دوزخ کا پلہ کہ جس میں ظلم تھا پس یہ ابوی کہتے ہیں کہ یہ ناممکن ہے

اور دہشت سے جو لوگوں کو حسب اعمال پیش آویگی مصیبت کے دن کی درازی اور رنج کی رات کا طول ہر ایک محاورہ میں مستعمل ہے جس کا جس قدر رنج اسی قدر درازی اسی طرح جن کو وہاں فرحت دسور ہے وہ روزانہ کے نزدیک بہت تھوڑا معلوم ہوگا۔ مختصر اس روز کے طال و فرحت کا مختلف اشخاص کے لحاظ سے مختلف مقدار کے ساتھ بیان ہوا ہے لیکن سب کا خلاصہ جس پر ایمان لانا چاہیے یہ ہے کہ عالم فنا ہوگا پھر بارگاہ پر پیدا ہوگا ہر شخص دوبارہ زندہ ہوگا عدالت کا تخت علیین قائم ہوگا۔ ہر شخص اپنے نیک و بد کام کا نتیجہ دیکھے گا۔ انسان کے اعمال کا دفتر اس کے روبرو لایا جاوے گا۔ اس کے اعضا شہادت دیں گے ملزم جہنم میں ڈالے جائیں گے نیک جنت میں ابراہیم اور اس کے یہ خلاصہ ہے تمام باتوں کا اس میں کسی اہل اسلام کا اختلاف نہیں۔

خدا پرست بہت پرست اور اس کے قریب قریب مکاشفات یوحنا بھی ہے اور تمام انبیاء اور دہریہ میں فرق سالفین کا یہی عقیدہ تھا اور خدا پرست قومیں اسی کی قائل ہیں برغلا بت پرست اور جاہل قوموں کے مرنے کے بعد انسان کی دوسری زندگی کی بابت ان کے عجیب عجیب خیال ہیں جو ان کی قوت توہمہ اور ان کا نقص سے پیدا ہوئے ہیں ہندو کہتے ہیں ہر کرپے اعمال کے موافق ہی دنیا کے میدان میں دو سر جسموں میں تناسخ کے ردول میں ٹکریں مانتا پھرے گا اور پھر نئے مدت کے بعد کئی ہوگی پھر اس میں بھی وہ مختلف بیان ہیں کہ جن کے سننے سے دروسر پیدا ہوتا ہے عموماً بت پرست قوموں کا اسی کے قریب قریب عقیدہ ہے۔ دہری اور لامذہب جو اس عالم کا بانی و مدبر طالع اجسام کو مانتے ہیں اور خدا تعالیٰ کے قائل نہیں ان کے نزدیک انسان مرکز نیست محض ہوتا ہے نہ اس کو تو ایسا نہ عذاب نہ بار دیگر اور عالم میں دوسری زندگی حاصل کرے گا وہ کے کافروں کا بھی یہی عقیدہ تھا جس کے رد میں قرآن مجید کی بہت آیات مختلف سورتوں میں ہیں اور فطری دلائل سے حشر کا اثبات اور انسان کی نئی زندگی پاکر پہلی زندگی کے نیک و بد اعمال کا ثمرہ اٹھانا بیان کیا ہے دوسرے عالم میں دو وسیع مکان بنائے ہیں نیکیوں کے لئے جنت جس کی وسعت اور فرحت اور نعمتوں کا قرآن نے عمدہ عمدہ تشبیہوں و استعاروں میں بیان کیا ہے اور بہت نعمتیں اور جو قصور کا وہاں موجود ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے جہنم یعنی دوزخ جس کی تنگی اور شدت اور اندھیری اور اس کے اندر قسم قسم کی روحانی اور جسمانی تکالیف کہ جن کو سن کر دل پانی

پانی ہوتا ہے کس عذابی سے بیان فرمائے ہیں کہ انسان کے نفس بد کے لئے جو میدان لذت و شہوات میں شتر بے مہار بن کر جینے کو پسند کرتا ہے روک دیا ہے حکما را آئین و حکما را اسلام صوفیہ کرام کا بھی یہی عقیدہ ہے جنہوں نے روحانی ریاضتوں کے مشاہدہ بھی کر لیا فائدہ بعض شخصوں کو اللہ تعالیٰ بے حساب جنت میں داخل کرے گا۔ چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے ایک بڑا انبوہ کہ جس نے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا۔ اور کہا گیا کہ یہ تیری امت ہے ان میں سے شتر زاریجیات بہشت میں جاویں گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ اللہ نے مجھ سے یہ وعدہ کیا ہے کہ شتر زار آدمی تیری امت میں سے بلا حساب بہشت میں داخل کروں گا اور ہر ہزار کے ساتھ شتر زار اور ہوں گے اور تین غلیات اللہ کے خلیات سے۔

حوض کوثر | محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیوں گے۔ قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا۔ اور ہر ایک نبی کی امت کی جدا جدا علامت ہوگی۔ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے۔ وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور وضو کی جائے سے حضرت کی امت کے اعضاء نہایت روشن ہوں گے۔ پس یہ علامت آپ کی امت کی ہوگی۔ جب لوگ قبروں سے اٹھنے جائیں تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت سے پہچان کر اس کا پانی پلاوے گا۔ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی راہ ہے اور اس کے کنارے بڑے بڑے اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے اور اس کی بومشک سے زیادہ خوشبودار ہے اور اس کے آجڑے آسمان کے ستاروں سے زیادہ ہیں جو ایک بار اس کا پانی پئے گا پھر پیاسا نہ ہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں اس کو پیاس نہ لگے گی جمع مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے حوض کی مسافت ابلیس اور عدل کی مسافت سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ شیریں ہے اور اس کے آجڑے اتنے ہیں کہ جتنے آسمان کے تارے اور مرتد لوگوں کو اپنے حوض سے اس طرح دور ہانکوں گا کہ جس طرح کوئی غیر کے اونٹوں کو اپنے تالاب سے دور کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اس روز آپ ہم کو پہچان لیں گے فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب

۱۔ خلیات دونوں اندک لپ کو کہتے ہیں ۲۔ امت ایک ملک کا نام ہے اور عدل تو یہ ہیں ایک شہر ہے دونوں میں کسی منزل کا فاصلہ ہے پس حضرت سلم کے حوض کوثر کا ایک کنارہ دوسرے سے اس مسافت سے بھی زیادہ دور ہے ۳۔ شہد زندہ کہتے ہیں جو ایمان لاکر پھر کافر ہو جائے۔

اُمّتوں سے عہد ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے تہکے اعضاء روشن ہوں گے جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کریں گے وہ مرتدا اور کافر و مشرک ہوں گے بعض علماء کہتے ہیں کہ اسلام کے گمراہ فرقے مثل شیعہ و خوارج و معتزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے۔ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ اس روز لوگوں کو پانی پلا دیں گے ان کے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہوں گے غرض حوض کوثر کا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سو اس کو بھی حق جانا چاہیے بعض علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں جو کوثر آیا ہے اس سے خیر کثیر ملا ہے یعنی ہر قسم کی سعادت پس حوض کوثر کا ثبوت صرف احادیث سے ہے اور اس کا طول و عرض اور دیگر کیفیات خیر احاد سے ثابت ہیں جو مرتبہ ظن میں ہیں فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ پل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر اہل عشر آویں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر اٹھتے ہی وہ پانی ملے گا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملے گا۔ یہاں تک کہ بعض کو پل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دوزخ سے خلاصی پا کر جنت میں جانے سے پہلے ملے گا۔

پہلے صراط | پھر سب کو پہلے صراط پر چلنے کا حکم ہو گا پس نیک اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاویں گے اور بد لوگ کٹ کر گر جاویں گے میدانِ حشر کے گرد و زنجیر محیط ہو گا جنت میں جانے کے لئے اس دوزخ پر ایک پل ہو گا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہو گا سب کو اس پر چلنے کا حکم ہو گا جو سن بہت جلدی کر دیں گے اور جہنمی کٹ کر گر جاویں گے۔ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دوزخ کی پیٹھ پر ایک رستہ ہو گا جسے رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ میں اس پر سے گزروں گا اور اس وقت سوائے انبیاء کے اور کوئی سلام کرے گا اور انبیاء کا یہ کلام ہو گا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ رَحْمَةً وَسَلَامًا رَحْمَةً وَسَلَامًا کرے گا اور جہنم میں سلامیٰ سعدان کے کانٹے کی مانند ہوں گے کہ درازی ابھی اللہ کی

فائدہ۔ پہلے ملط کا ثبوت قرآن کی ظاہر عنایت سے نہیں ان احادیث صحیحہ سے ۱۲ منہ سے مراد اس کو کہتے ہیں جو ایمان لاکر پھر کافر ہو جاوے ۱۲ منہ سے کلابیب کلوب کی جمع ہے اور کلوب آنکڑے کو کہتے ہیں جس طرح کہ نان باٹیل کے پاس تنور میں سے روٹی نکالنے کے واسطے ہوتے ہیں ۱۲ منہ سے سعدان ایک درخت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت بلند رہتے ہیں سودہ آنکڑے جیلے ہوں گے ۱۲ منہ۔

معلوم ہے پس وہ لوگوں کو بقدر اعمال پکڑیں گے۔ بعض کو بالکل پکڑ کر نچے گرا دیں گے اور بعض کا گوشت پھیل ڈالیں گے لیکن اس کو اللہ نجات دے گا۔ اور بعض بھلی کی مانند اور بعض تیز ہوا کی مانند اور بعض پرند جالوں کی مانند اور بعض تیز گھوڑے کی مانند اور بعض تیز اونٹ کی مانند چلے گریں گے اور پھر اسی پرانہ میرا ہو گا سوائے ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہ ہوگی۔ جیسا کہ اس آیت میں اس کی طرف اشارہ ہے۔

يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُوا الْقِيَمَاتِ مِنَّا وَلَكُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ اذْهَبُوا رُجُوعًا وَاُولَٰئِكَ لَهُمْ فِي النَّارِ أَصْحَابٌ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ

ظاہر ہے کہ مومن قبیلہ العذراء اس دن کہیں گے منافق مرد اور منافق عورت مومنوں سے ہمارا انتظار کرو کہ ہم بھی تمہاری روشنی میں چلیں کہا جائے گا پھر جاؤ اٹھو وہاں سے اور لاؤ پس ان کے بیچ میں ایک دیوار کھڑی کی جائے گی۔ اس کے دو دانے میں سے مومن جنت میں چلے جاؤ گے اور منافق پھر عذاب میں مبتلا ہوں گے اس وقت منافق حسرت سے مومنوں کو یہ کہیں گے اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ كَيَا دُنْيَا مِمَّنْ هُمْ تَهْتَكُونَ سَنَكُنْ مَعَهُمْ جُجَاءً اَمْ هُوَ اللّٰهُ هَا تَمْسَحُ سَنَكُنْ مَعَهُمْ اَنْفُسُكُمْ وَنَحْنُ نَصْنَعُكُمْ وَنَزَّلْنَا نَحْمُكُمْ وَنَحْنُ نَحْمُكُمْ وَنَحْنُ نَحْمُكُمْ وَنَحْنُ نَحْمُكُمْ

تھے لیکن قنہ میں ڈالنا تھا تم نے اپنی جالوں کو اور منتظر رہتے تھے تم ہمارے لئے برائی کے اور شک کیا تم نے دین میں اور فریب میں ڈالنا تم کو تمہاری آرزوں نے یہاں تک کہ کیا حکم اللہ کا یعنی موت آئی اور مومنوں کے لئے وہاں نور ہو گا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے يَوْمَ لَا يُخْزِي اللهَ النَّبِيُّ وَالَّذِينَ

اٰمَنُوا مَعَهُ هُوَ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ اُولَٰئِكَ يُجَاهِ مُوسَىٰ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ وَنَحْنُ مُنِيبُونَ

نہی کو اور لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں ساتھ ان کے نور ان کا اس روز دلاتا ہو گا ان کے آگے آگے اور دائیں طرف۔ فائدہ شریعت اس عالم میں بل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی جس طرح کہ اور چیزیں وہاں اپنی اپنی صورتوں میں ظاہر ہوں گی پس جن لوگوں کو اس عالم میں شریعت پر چلنا آسان تھا ان کو وہاں بل صراط پر جو کرنا آسان ہو جاوے گا اور ان کو بل صراط بڑا چوڑا صاف راستہ نظر آوے گا اور موافق استدعا و عمل کے کوئی بھلی کی مانند اور کوئی ہوا کی مانند اور کوئی گھوڑے

فائدہ سناؤ وہ ہے کہ ظاہر میں مسلمان اور چھپا ہوا کافر ہو ۱۲ منہ۔

کی مانند جلد وہاں سے نکل کر جنت میں سیدھا چلا جائے گا جیسا کہ احادیث میں اس کی صراحت ہے اور اسی لئے شریعت کو الصراطِ المستقیم کہتے ہیں کہ اس پر چلنے والا سیدھا جنت میں جائے گا اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا یہاں جس قدر مشکل اور دشوار تھا وہاں اسی قدر ان کو اس پر چلنا دشوار ہو جائے گا۔ اور بال کی مانند باریک ان کے لئے وہ پُل صراط ہو جائے گا جیسا کہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیائے روایت کیا ہے کہ پُل صراط قیامت کو بعض پر بال سے باریک اور بعض پر میلان کی مانند فراخ کیا جاوے گا بعض اہل ہوا جو پُل صراط کا اس دلیل سے انکار کرتے ہیں کہ پُل صراط پر چلنا ممکن ہو تو پھر نیک بندوں کو ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں ان کو پُل صراط کی حقیقت معلوم نہیں۔

ذکر شفاعت | بنی صلی اللہ علیہ وسلم گناہ گاروں کی شفاعت کریں گے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بیان میں بیشمار احادیث وارد ہیں کہ سب کا مضمون ملا کر حدیث کو پہنچ گیا ہے ازاںچہ یہ احادیث ہیں بخاری اور مسلم نے انسؓ سے انہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت یقیناری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے ہماری شفاعت کرو آدمؑ کہیں گے یہ میرا کام نہیں تم ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ کے بڑے دوست ہیں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ بھی کہیں گے کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ سے کلام کیا کرتے تھے ان کے پاس آویں گے وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ ہیں پس عیسیٰؑ کے پاس آویں گے وہ کہیں گے یہ میرا کام نہیں ہے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ لوگ مجھ سے کہیں گے تب میں قبول کروں گا۔ اور کہوں گا ہاں میں اس قابل ہوں میں اپنے ربؐ کو اذن چاہوں گا مجھے اجازت ہوگی اور اس روز اللہ مجھے اپنی اس قدر تعریفیں کرنی سکھایا گیا کہ

۱۲ھ مغزلہ بن عمار کے بیٹے جس کا احادیث میں ذکر ہے کچھ اور بھی آتے ہیں ۱۳ھ قاضی قرظ بن جبریک آیات میں آپ کی شفاعت کرکے ان کی طرف اشارہ
کر رہے ہیں و التَّوْفِيقُ لِلْعَبِيدِ لَا يَكُونُ بِغَيْرِهِ ۱۴ھ منہ لے کر پنج حدیثیں جو بروں آیا ہے کہ آدم کو مل کہیں گے تم کو حق کے پاس جاؤ وہ
اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ کہیں گے ابراہیمؑ پاس جاؤ تا شاید راوی سے یہاں فوج نہ آگئے ورنہ اس سے پہلے حدیث میں جو نہیں
آتی تھی مروی ہے فوج میں ۱۵ھ منہ علیہ السلام کو اللہ کی روح یوں کہتے ہیں کہ ظاہر میں ادھر کو سامان الٰہ کی ولادت کا نذر
ہوا اس واسطے خاص اللہ کی طرف نسبت کرتے گئے اور اللہ کے کن کلمہ کے کہنے سے ہوئے تھے سو اس لئے کہ اللہ کہاں سے دینہ ہوا کس شخص
اللہ کی رحمت اور کلام ہے ۱۶ھ منہ ۔

حقانی عقائد الاسلام، کاپی نمبر ۱۵

نہیں آتی ہیں میں سجدہ میں اگر دل گنا اور اُن تعریفوں سے اللہ کو سراہوں گا پھر مجھے حکم ہوگا کہ
 اسے محمد سراٹھا اور کہہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگے گا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر تیری تھا
 قبول ہوگی میں کہو نگا یارب اُمّی اُمّی پس حکم ہوگا کہ جس کے دل میں جو کے دانہ کے برابر بھی
 ایمان ہے اُس کو بھی دوزخ سے نکالیں چنانچہ کالوں کو دوزخ سے نکالوں گا اور پھر اگر اُس طرح سجدے میں حمد
 کروں گا پھر حکم ہوگا کہ سراٹھا تو جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگے گا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کی
 جائے گی تب میں کہوں گا یارب اُمّی اُمّی پس حکم ہوگا کہ جس کے دل میں دس یا رانی کے دانے کے برابر بھی
 ایمان ہو اسے جہنم سے نکالوں میں جا کر نکالوں گا پھر اگر اسی طرح سجدے میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا کہ سراٹھا تو
 جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگے گا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی میں کہوں گا یارب اُمّی
 اُمّی پس حکم ہوگا جاوے جس کے پاس لائی کا دانی بھی رانی کے دانہ کے برابر ایمان ہے اسے جہنم سے نکالو
 پس میں جا کر نکالوں گا پھر میں چرتے بار اگر سجدے میں ویسی ہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا کہ
 اٹھا اسے محمد کہہ تو جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب
 میں کہوں گا اے رب جس نے فقط لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کے لئے بھی اجازت دے کہ اس کو جہنم سے
 نکالوں اللہ فرماوے گا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور جلال اور کبریا کی عظمت
 کی قسم جو جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں اس کو دوزخ سے نکالوں گا اتنی پس اُس حدیث کے بھی یہ
 ہی تھی ہیں کہ جس میں یوں آیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جاوے گا اگرچہ چوری و زنا
 اُس سے ہو گیا ہو یعنی انجام جنت میں جاوے گا۔ بخاری نے ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے صدق دل سے لا الہ الا اللہ کہا ہوگا وہ میری شفاعت سے شری
 نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 میری اُمت میں سے کبیرہ گناہ کرنے والے کے لئے بھی میری شفاعت ہوگی۔ ترمذی
 اے ایمان سے مراد ان سب مواضع میں عمل صلہ ہے کیونکہ اکثر میں جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی نجات ہوگی مادہ جلال کلام کے
 ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی اُمت میں سجدہ کرتے اور سبت ہی کم ان کے پاس اعمال حاصل تھے اور وہ دوزخ میں ڈالے جاتے تھے
 اول مرتبہ آپ ان کو نکالیں گے پھر دوسری طرح جس کی پس کچھ عمل خیر ہوگا اس کو بھی جہنم سے باہر لائیں گے نیز چہرے پس سوائے ان کے باقی
 کو دوسری طرح نکالیں گے پھر اگرچہ جہنم سے باہر نہ ہو گئے اور حضرت کی شفاعت جنت میں لائے گی اور ان کو جنت میں لائیں گے پھر آپ شفاعت کریں گے ۱۲

اور ابن ماجہ نے عوف بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص رب کی طرف سے آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لے جا یا شفاعت اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جس نے شرکت کیا ہو گا اس کو میری شفاعت پہنچے گی اتنی الغرض اور بہت کثرت سے اس باب میں احادیث آئی ہیں کہ قیامت کے دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جاوے گا کہ جس کی تمام انبیاء و اولین آخرین آرزو کریں گے اور جس کو اللہ کے جلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ سے کلام کر نہ سکا نہ پڑے گا اُس اور تمام اولین آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلق اللہ کی شفاعت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ تمام خلایق کو حضرت کا اعزاز و اکرام دکھا دے گا جو حضرت کہیں گے قبول فرماوے گا پس اس روز ہر ایک جان لے گا کہ یہ سید المرسلین اور انبیاء و اولین و آخرین ہیں جو ان کے دہن تلے آیا اس کو اللہ نے معاف کر دیا آپ کی شان کا تو ذکر کیا ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کریں گے چنانچہ ابن ماجہ نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء و علماء پھر شہداء و انبیاء بھی جب حضرت شفاعت کا دروازہ کھلوایں گے اپنی امت کے لئے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن ابی جعد سے روایت کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت کے ایک شخص کی شفاعت سے قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا کہ بعض شخص میری امت میں سے ایک بڑے امیر کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی شفاعت کرے گا یہاں تک کہ جب جنت میں داخل ہوں گے۔ ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب درخیزوں کے پاس سے کوئی جنتی گزرے گا دوزخی اس سے کہے گا اے فلاں کیا تم مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو ایک بار پانی پلایا تھا اور بعض کہے گا میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو وضو کا پانی دیا تھا پس وہ ان کی شفاعت

لحمی تم خوب قوم کا نام ہے کہ اس میں ہزار آدمی ہیں ۱۲

کہ جنت میں لے جاوے گا۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چھوٹے لڑکے جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے اور بعض شخص کی قرآن یا کوئی اور عمل شفاعت کرے گا۔ فائدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض کی قبر میں شفاعت کر کے نجات دلانے لگے۔ بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں جانے سے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی درجات اور رفعت مراتب کے لئے شفاعت کریں گے۔ پس شفاعت کی چار قسمیں ہیں معتزلہ اس کی پچھلی قسم کی شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی غلطی قسم کا انکار کرتے ہیں اور ان کے انکار کی اصل یہ ہے کہ اُن کے نزدیک گناہ کبیرہ کرنے سے مومن نہیں رہتا اور غیر مومن کے لئے شفاعت بالاتفاق نہیں اور غیرہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا۔ وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب ترقی درجات کے سوائے اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن و احادیث سے ان کی اس اصل کو باطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جس کو دیکھنا ہر فصل ایمان میں دیکھ لے۔ فائدہ بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص طور پر کر لیا ہے ان میں ایک وہ ہے جو حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے ایک وہ ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے ایک وہ ہے کہ جو ثواب جان کر کہ یا دینے میں وفات پائے اور کافروں اور مشرکوں کے لئے بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت نہ ہوگی جس طرح دنیا میں ہر کار کے ساتھ مقابلہ کرنے والے کی کوئی شفاعت نہیں کرتا۔ اور بعض گنہگار مسلمانوں کے لئے بھی نہیں ہوگی چنانچہ حضرت نے فرمایا ہے کہ قدریہ اور حنبلہ کو میری شفاعت نہ ہوگی اور بادشاہ ظالم کی بھی میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز کرنے والے کی بھی شفاعت نہ کروں گا اس کو ظاہر بر محمول کیا جائے اور اہل کبار میں سے یہ لوگ مستثنیٰ کئے جاویں یا شفاعت ترقی درجات اُن کے لئے نہ ہوگی واللہ اعلم۔

فصل ۱۲۔ اعراف کے بیان میں

جنت اور دوزخ کے درمیان ایک مکان ہے کہ اُس کو اعراف کہتے ہیں وہاں کے لوگ اہل جنت اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور اُن سے کلام کریں گے۔ قال تعالیٰ یٰٰلَیْہُمْ اٰجِبٌ اور درمیان جنت اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَعَلَى الْاَعْرَافِ رِجَالٌ یَّعْرِضُونَ کَلَامَ بَیِّنٍ اِلَیْہُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہوں گے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی

کو ان کے چہرے سے پہچانتے ہوں گے وَكَادَ أَنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةَ أَنْ سَلَاحُهَا لَكُمُ لَمَّا دَخَلُوا
هَٰؤُلَاءِ يَكْفُورُونَ اور اعراف والے جنتیوں سے پکار کر کہیں گے سلام علیکم اور
اعراف والے ابھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے لیکن طمع رکھتے ہوئے وَاذْخُلُوا فِي
الْجَنَّةِ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ فَإِنَّا لَا نَبْحَثُ عَنْكُمْ فِيهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَآئِمٌ وَابْنُ
جاتی ہیں ان کی نظریں دوزخیوں کی طرف تو کہتے ہیں اے ہمارے رب مت کر ہم کو قوم ظالموں
کے ساتھ اعراف کا ہونا اور اعراف پر آدمیوں کا ہونا قولا بالاتفاق ہے اور قرآن سے ثابت ہے
لیکن اعراف پر کون لوگ ہوں گے اس پر اختلاف ہے بعض علماء کہتے ہیں شہداء یا مومنین کا ملیں
یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہوں گے افضل و کرامت کے سبب دوزخ و بہشت کے
ثواب و عذاب کی ہمدیکھیں گے اور اپنے مکانات جنت میں رکھ کر خوش ہوں گے اور بطور
کے اعراف پر بیٹھے ہوں گے اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہوں گے کہ جن کی بدی اور
نیکی برابر ہوگی نہ دوزخ کے مستحق ہوں گے اور نہ جنت کے لیکن جنت کی طمع رکھتے ہوں گے
آخر اللہ کے فضل سے جنت میں جاویں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا
خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ حکم ہو گا اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم
پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہے بعض کہتے ہیں اہل اعراف وہ موحید ہیں کہ پس ثلوث
نہ پہنچی تھی یا کفار کی اولاد صغار سے ہیں یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام کائنات
میں داخل ہو جاویں گے اور صریح قول اکثر کا یہی ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے
پناہ مانگنا اور آخر ان کے لئے یہ حکم ہونا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ جیسا کہ ان آیات سے متفا
ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہوں گے بلکہ مجبور وہاں
رہتے ہوں گے اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہوں گے پس شہداء یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں
ہو سکتے کی تائید کرتی ہو وہ حدیث کہ جس جلال الدین سیوطی نے بزرگ اسافر میں لکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
لہ اعراف عرف کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بلند جگہ اسی لئے عرف الفرس و عرف الدیکان کی جوتی کہتے ہیں مجبور
کے نزدیک یہ ایک بلند جگہ ہے عالم قدس و عالم ظلمات میں وہاں مساوی الاعمال لوگ یا ملائکہ گواہ یا ابرار لوگ ہوں گے جن پر
دور جاح اعراف یعنی معرفت کہتے ہیں اعلیٰ معرفت اہل الجنة و النار یفرون کل واحد یسألم ۴۴ از تعریف حقانی

فرمایا ہے اعراف ایک دیوار ہے دوزخ اور بہشت کے درمیان اور اہل اعراف گناہوں کے
سبب وہاں جموں ہوں گے حکم آہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والے لوگوں کو سفید اور دوزخ
دیکھ کر پہچان لیں گے اور دوزخیوں کو سبب ان کی سیاہ روی کے معلوم کر لیں گے پس اہل جنت کو دیکھ کر
جنت میں جانے کی طمع کریں گے اور دوزخیوں کو دیکھ کر ان کے حال سے پناہ مانگیں گے آخر
اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل سے جنت میں داخل کرے گا اور فتوحات مکہ میں بھی یہی لکھا ہو گا کہ اہل اعراف
مساوی العمل المیزان ہوں گے کسی جانب کے ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں ہیں گے آخر ان کو سعیدہ
کرنے کا حکم ہو گا پھر یہی زیادہ ہو جائیگی اور اس کے سبب جنت میں جاویں گے لیکن سب اہل حق
اس بات پر متفق ہیں کہ آخر اعراف والے جنت میں جاویں گے جیسا کہ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ اس پر دلالت
کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ رہیں تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جا
اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت کے ہمیشہ کو ثابت کیا جائے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں۔

فصل ۱۳ دوزخ کے بیان میں

بدوں کو جہنم میں ڈال دیں گے اور وہ جہنم میں طمع کے عذاب کھیں گے جہنم میں کفار اور بعض مسلمان گناہ
داخل ہوں گے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا، لیکن مومنین بقدر گناہ وہاں عذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت سے دل
سے نجات پاویں گے اور آخر جنت میں آویں گے کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اس کا ذکر آئے اللہ تعالیٰ نام
کی سختیاں اور عذاب قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جامد کر دیں لیکن کچھ مختصر بیان کرتا ہوں
تاکہ کتاب خالی نہ رہ جائے قال تعالیٰ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ اِذَا الْاَنْفُوسُ فِيهَا سَبَخُو اَنفُسَهُمْ فَذَٰلِیْهِمْ تَقْوَرَتْ سَاكِنَاتُ النَّارِ مِنَ النَّارِ
اور جن لوگوں نے کہ اپنے رب کے ساتھ کفر کیا ہے اُن کو جہنم کا عذاب ہے اور کیا بیری جگہ ہے
جہنم جب ڈالے جاویں گے جہنم میں تو جہنم کا شور سنیں گے اور جوش مارتی ہوگی جہنم قریب ہے
پھٹ پڑے غصے کے مارے اِنَّ شَجَرَةَ الزَّقْوِمِ طَعَامُ الْاَشِدِّیْمِ کَالْمُهْلِ یَغْلِیْ فِی الْبُطُونِ
كَغَلِیِ الْحَمِیْمِ حُمْدٌ وَّمَا فَاسَتْ لَوَاۤءُ اِلٰی سَوَاءِ الْجَحِیْمِ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَءْسِهِ مِنْ
عَذَابٍ اَلْحَمِیْمِ تحقیق زقوم کا دوزخ گناہگاروں کا کھانا ہے پگھلے ہوئے تانبے کی مانند ہو گا۔
پیٹ میں گرم پانی کی مانند جوش لے گا دوزخی کے واسطے حکم ہو گا کہ اس کو پکڑو اور گھسیٹ کر بچا بیچ دوزخ

میں لے جاؤ پھر اُس پر گرم پانی کا عذاب ڈالو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں اُبڑے تو اہل دنیا کی زندگی اُس سے فاسد ہو جائے وَحَرَى الْمُجْرِمِينَ بِعَذَابِهِمْ عَذَابًا فِي الْأَصْفَادِ سَوَاءٌ يَلْتَهُمْ ذُنُوبُهُمْ أَمْ لَا يَغْنَاهُ الْإِنْفَادُ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھے گا تو اس روز گناہ گاروں کو بھڑے ہوئے زنجیروں میں کپڑے ان کے گندک کے ہوں گے اور ڈھانک لیگی ان کے مونہوں کو آگ تک بدل دیوے اللہ شخص کو اس کے عمل کا اللہ جلد لینے والا ہے حساب جہنمی ستر گز کی زنجیروں میں بھڑے ہوں گے احادیث میں آیا ہے کہ جہنمی کی زنجیر کی گرمی سے پہاڑ موم کی طرح پگھل جائے اگر پہاڑ پر رکھی جائے اور مال کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جائیں گے جس سے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے مِنْهُ تَبَخَّرْتُمُوهَا وَسَيَنْفَخُ فِيهَا نُفْسًا وَيَضْحَكُ وَهُوَ فَعْدُوهُمْ أَفَرَأَيْتُمْ أَنَّهُمْ يَجْعَلُونَ كَذَبًا يُضِلُّونَهُمْ وَيَأْتِيهِمُ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُمْ بِعَاذِينَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ اور آگے اُس کے دوزخ ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی ایک ایک گھونٹ پیوگا اس کو لیکن گلے سے نہ اتار سکے گا اور آوے گی اُس کو مر جگہ موت لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے اس کو ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوزخیوں کے زنجیروں کی پیپ کا اگر ایک ڈول بھر کر دنیا میں ڈال دیوں تو تمام دنیا کے لوگ اس کی بدبو سے مڑ جائیں پس ایسی سخت چیز ان کو پلانی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا سادکھ ہوگا لیکن موت نہ آوے گی کہ مر کر چھوٹ جائیں وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ اور تحقیق ان سب کفار کے رہنے کی جگہ ہے کہ جس کا وعدہ کیا گیا ہے جہنم ہے کہ اس کے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لئے آدمیوں میں سے ایک حصہ بٹا ہوا ہے دوزخ کے سات طبقے یہ ہیں۔ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا يَجْزِي اللَّهُ كُلَّ شَيْءٍ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ہے ہر قوم موافق گناہ کے ان میں جدا جدا داخل کی جاوے گی بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب یہ ہوگا کہ آگ کی نعلیں دوزخی کو پہنائی جائیں گی اُن سے اُس کا دماغ مائوسی کی طرح اُبلے گا پس وہ جائے گا کہ سب سے زیادہ مجھ کو عذاب ہے حالانکہ سب کم اس کو عذاب ہوگا الغرض دوزخیوں کے لئے وہاں طرح طرح کے عذاب ہوں گے آگ کے ٹکڑے آگ کا فرش زقوم کا نیکو پیپ پینے کو

گندک کے کپڑے پہنے کو کہ جس کے سبب سے اور زیادہ آگ لگے گی اگر جل کر ایک چمڑی دوزخ ہو جاوے گی تو اُسی وقت دوسری جلد تیار ہو جاوے گی اور گلے میں ایسے گرم طوق دوزخیوں کے جس کی گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے شرح جعفریہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کس لئے کہ پھونس کی آگ کو تلے کی آگ سے کم تیز ہوتی ہے پس دوزخی موت مانگیں گے تو موت نہ آوے گی وَكَادَ أَيْمَانُ اللَّهِ لَيَغْفِضَ عَلَيْكَ ذُنُوبَكَ قَالَ إِنَّكَ مُنَاكِسُونَ پکاریں گے دوزخی دوزخ کے داروغہ کو لے مالک (مولا کا نام ہے تیل رب کو موت دیکھ کر مالک کہے گا تم ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے تم کو نجات نہیں دے جتنی اللہ سے دعا کریں گے کہ تم کو اب دوبارہ دنیا میں بھیجا کہ بھی نافرمانی نہ کریں گے اللہ فرماوے گا یہ مگر گناہ ہو گا مکاشفات یوحنا کے ۱۸۔ باب میں دجال اور شیطان اور اس کے متبعین مشرکوں کا جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی جھیل سے جو گندک سے روشن ہو تعبیر کیا ہے اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یوں ہے آیت ۸۔ اور نہ ڈرنے والوں اور بلا یامانوں اور نفرتیوں اور خونیوں اور جرائم کاروں اور جادو گروں اور بُت پرستوں اور سارے جھوٹوں کا حصہ اسی جھیل میں نہ کا جو آگ اور گندک سے جلتی ہے باب آیت ۱۰ اور شیطان جس نے انہیں فریب دیا تھا آگ اور گندک جھیل میں ڈالا گیا جہاں وہ درمہ جانور اور جھوٹا نبی ہے (یعنی دجال) اور وہ رات دن ابد الابد عذاب میں رہیں گے اور تو راتیں دوزخ کے سات طبقوں کا ذکر آیا ہے الہی توفیق عمل صالح کی دے اور عذاب آخرت سے پناہیں رکھ۔ (کفار کو بھی وہاں سے نجات نہ ہوگی) کیونکہ بہت جگہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے خالفتہ فریحا اور کہیں اَبَدًا ذکر فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ فرمایا ہے کہ کہیں ان کو اللہ نہ بخشے گا اور کہیں یوں فرماتا ہے کہ وہ جہنم میں رہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں سے اونٹ نکل جاوے علیٰ ہذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئے ہیں اور احادیث میں بھی اس کی بہت جگہ تصریح ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور تمام اُمت کا اس پر اتفاق ہے۔ اور عقل بھی تسلیم کرتی ہے کیوں کہ لے اگرچہ پہلے بیان آپکا ہے لیکن تصریح کے لئے مکرر ہوا ۱۳۱۵۷ شیخ محمد بن علی نے البتہ اپنے اجتہاد سے ثابت کیا ہے کہ انہا کو کفار بھی بخشے جائیں گے مگر یہ قول کا انصاف قرآنی وہ حدیث صحیحہ اجماع کے مقابلہ میں قابلِ دلیل نہیں ہے اس کے خلاف بھی حدیثیں ہیں

کفر اور شرک نہایت سخت جرم ہے اس کے مقابلہ میں سزا بھی نہایت سخت ہونی چاہیے سو وہ ہمیشہ جہنم ہے رَبَّنَا آذِنَا لِلْفِرْدَوْسِ وَأَجْرًا مِنَ النَّارِ

فصل ۱۴ جنت کے بیان میں

مومنوں کو جنت ملے گی وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے عیش و آرام رکھیں گے بعد حساب کے اچھے لوگوں کے لئے جنت میں رہنے کا حکم ہو گا وہ ہاں ہمیشہ رہیں گے کما قال تعالیٰ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَازْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ داخل ہو جاؤ جنت میں تم اور تمہاری بیویاں نہایت کرتی ہوئی یطاف علیہم بصدف من ذهب و آکواب و فیہا ما شئتم فیہا الالفین و تلذ الالفین یعنی پھر نیکنے اس کا اس پاس خام رکھا جائے گی اور انہوں نے جنت میں ہے وہ چیز کہ جو دل چاہیگا اور انہیں لذت پاؤنگی و اَشْنَفِہَا خَالِدُونَ اور تم ہمیں ہمیشہ رہنے والے ہو اِنَّ الدِّینَ اَمْسُوْا عِبَادُوا الصَّالِحِیْنَ کَانَ لَہُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا جولوگ ایمان لائے اور عمل نیکی کے ان کے لئے جنت الفردوس ٹھہرنے کی جائے ہوگی خَالِدِیْنَ فیہا الالفین عُنْہَا جُلُودٌ وہاں ہمیشہ رہیں گے نہ چاہیں گے وہاں سے جگہ بدلنا عرض اور بہت سی جائے قرآن اور احادیث میں ہمیشہ رہنے کا ذکر آیا ہے اور تمام اُمت کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص ایک بار جنت میں جائے گا پھر ہاں سے نہ نکالا جاوے گا سو وہاں اہل جنت ابد الابد اور رہیں گے اور جنت کے عیش و آرام اور نعمتوں کا قرآن احادیث میں بہت جگہ ذکر ہے اور خوب تفصیل ہے لیکن کچھ مختصر یہاں بھی لکھتا ہوں تاکہ کتاب خالی نہ جاوے قال تعالیٰ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّہِ جَنَّاتٌ اَوْ جَنَّاتٌ لِّیْسَ لَہُ فِیْہَا شَاخٌ وَّالِیٰ ہِیْ یُقَامُونَ کُلٌّ فَاِکْفَہُمْ زُجْجَانِ اور ان دونوں بہشتوں میں ہر میوہ کی دو قسم ہیں مُتَّکِبِیْنَ عَلٰی فُرُشٍ یُّطَافُ عَلَیْہَا مِنْ اَسْتَبْرَقٍ وَجَنَّاتُ الْجَنَّتِیْنَ دَانٍ و جنتی نیکی لگائے ہوئے ہوں گے ایسے پھولوں پر کہ استران کا مافہ ہو گا اور میوے دونوں بہشتوں کے جھکے ہوئے ہوں گے فِیْہِنَّ قَصَیْرَاتُ الظُّرْفِ لَمْ یَغْیْظُھُنَّ اَشْنُ قَبْلُھُمْ وَلَا جَنَانٌ اِنْ دونوں بہشتوں میں حوریں نچی نگاہ والیاں ہوں گی کہ ان سے پہلے کسی ان کو نہ کسی آدمی نے چھوا ہے نہ جن نے کَاذَبَتْہُنَّ الْبَاطِلُ وَ الْمَرْجَانُ گویا کہ وہ حوریں یا قوت اور مونگا ہیں یعنی ایسی صاف اور خوب صورت ہیں رنگ

لحمہ اور بھی ہے کہ کفر و شرک خالی عرض محتاج ہیں کفر و شرک کے گواہ الابد الابد جتنا بھی جلد نہ ہو لایہ تھا اس کے گنہگار بھی ہیں یا

وَمِنْ ذُوْنِہِ الْجَنَّتِیْنَ اور ان دونوں بہشتوں کے سوائے دو اور جنت ہیں مَدَنَہَا مَتْنٌ وہ نہایت نازک و نازک عِشْرَتَانِ نَصَّاحَتِیْنِ اور ان دونوں بہشتوں میں دو چٹے ہوں گے ا جلتے ہوئے فِیْہُمَا قَاصِدَۃٌ وَ تَخْلُ دَرَمَانٌ اُن دونوں میں میوے اور کھجوریں و لائیں فِیْہِنَّ خَلِّاَتٌ جِسْنًا ان میں اچھی عورتیں خوبصورت ہیں لَمْ یَغْیْظُھُنَّ اَشْنُ قَبْلُھُمْ وَلَا جَنَانٌ کہ نہ ہاتھ لگایا ہے اُن عورتوں کو ان سے پہلے کسی آدمی نے نہ جن نے مُتَّکِبِیْنَ عَلٰی زُفْرِہُمْ خَضِرٌ وَ عَمْرِیْ حِیَّانٌ نیکی لگائے ہوئے سبز اور عمدہ قالینوں پر علی سُرُیْقَ مَوْصُوْعَۃٌ مُّتَّکِبِیْنَ عَلَیْہَا مَتْنًا بِلَیْنِ سونے کے تاروں سے بنے ہوئے پتلون پر نیکی لگائے گئے سامنے بٹھے ہوں گے وَلَدَانِ مُخْلَدُونَ بِالْاُکُوْبِ قَابَارُوقٍ وَ کَاہِیْنَ مِنْ مَّوْعِنٍ لَا یُصَدُّ عَنْہَا وَلَا یَنْزِفُوْنَ ذَ قَاکَہُ تَمَّامٌ تَخْتِیْرُونَ دَلْمَ طَیْرٌ قَبْلُ اَشْنَفِہُمْ ہمیشہ لڑکے رہنے والے آنکھوں اور آفتابے اور پہلے صاف شراب کے کہ نہ اس سے اُن کو سرور ہو گا نہ اس سے بہکیں گے اور جس قسم کے میوے کہ وہ پسند کریں گے اور جس پر نہ کا گوشت کہ وہ چاہیں گے ان کے پاس لے پھریں گے وَ حُورٌ عِیْنٌ کَا مَثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَلْکُوْنِ اور واسطے ان کے عورتیں ہیں گوری بڑی آنکھوں والیاں جیسا کہ موتی سیب میں چھپا ہوا جزاء بِنَاکَا لَا یَعْتَمِدُونَ یہ بدلا ہے اُن کے عمل کا لَا یَقْضُوْنَ فِیْہَا نَفْوَ وَّ لَا تَاْیِسْمَا اِلَّا قِلًا سَلَامًا سَلَامًا نہ سننے میں آوے گی وہاں یہود اور گناہ کی بات مگر آپس میں سلام سلام کہنا یعنی جنت میں ایک دوسرے کو سلام کرے گا فقط یہ تو سننے میں آوے گا باقی کالی کھوج ریح فحش کی بات وہاں سننے میں نہ آوے گی صحیحین میں ابوبکر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں کہ اُن کو نہ کسی نے دیکھا نہ سنا ہے اور نہ کسی کے خیال میں گزری ہیں اور چاہو تو اس آیت کو پڑھو فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا تُخْفِیْ لَہُمْ مِنْ قُوَّةٍ اَعْلَمَیْنِ نہیں خبر کسی کو اس چیز کی کہ جو مبین کے لئے چھپا رکھی ہے کہ جس سے اُن کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاویں گی صحیحین میں ہے کہ جنت میں سوار کے کوڑا ڈالنے کی جگہ بھی دنیا و فیرا سے اچھی ہے یعنی سوار جب گھوڑے سے اترتا ہے تو عام جگہ کوڑا ڈال دیتا ہے تو جنت کی وہ جگہ بھی تمام دنیا سے بہتر ہے بخاری نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اگر

جنت کی عورتوں میں سے ایک عورت زمین کی طرف جھانکے تو جنت سے زمین تک سب روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور حور کے سر کی اڑھنی دنیا و مافیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اس کے سایہ میں چلے تو بھی اتھانہ ہو صحیحین میں ابی موسیٰ اشعرسی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک خیمہ بنا ہوا ہوگا اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر ہوگا اور ایک روایت میں یہ درازی طول کی آئی ہے اور اس کے ہر ایک گوشہ میں مومن کی بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی نہ سب کے پاس جاوے گا اور دجنت چاندی کی ہیں کہ ان کے برتن اور کل سامان چاندی کا ہے اور دجنت اور ان کا کل سامان سونے کا ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں سو درجے ہیں اور ہر ایک درجہ میں آسمان و زمین کے فاصلہ کے برابر فاصلہ ہے اور فردوس سب کے اوپر ہے اس میں سے جنت کی چاروں نہریں نکلتی ہیں اور اُس کے اوپر عرش ہے پس تم جب مانگو تو اللہ سے فردوس مانگو صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو جنت میں جاوے گا بڑی نعمتیں پائیگا فقر و فاقہ نہ اٹھا دیگا نہ کبھی اُس کے کپڑے میلے ہوں گے نہ جوانی جاوے گی، ترمذی نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ بہشتی لوگ بے ریش ہوں گے سب کی آنکھوں میں قدرتی سرمہ لگا ہوگا بیس یا تینتیس برس کی عمر ہوگی۔

فائدہ پہلے زمانہ میں بتیس یا تینتیس برس کی عمر میں ابتدا شباب ہوتا تھا سو حضرت کی یہ حد ہے کہ جنت کے لوگوں کی عمر ابتدا شباب معلوم ہوگی مسلم نے انس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں ایک بازار ہے ہر جمعہ کو وہاں جنتی لوگ جایا کریں گے شمالی ہوا چل کر ان کے منہ اور کپڑوں پر مشک اڑا کر ڈال دیگی اُس سے ان کا حسن جمال اور زیادہ ہو جائیگا پھر جب لوگ کر اپنے گھر آیا کریں گے تو ان کے گھر والے کہا کریں گے کہ واللہ تمہارا آج حسن جمال زیادہ ہو گیا ہے وہ ہیں بخدا ہمارے بعد تمہارا بھی حسن جمال بہت بڑھ گیا ہے جنت کے عیش آرام کا احاد قرآن میں بہت

ف جنت دو قسم کی ہوگی ایک جہانی دوسری دہانی وہاں کی جس قدر چیزیں ہیں اس عالم کی چیزوں سے غیر ہیں۔

صرف سمجھانے کے لئے ان کے مناسب و مشابہہ اشارے ناموں سے تعبیر کیا ہے ۱۲ مرتہ

ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اللہ جس کے نصیب کرے گا وہ وہاں خود جا کر دیکھے گا۔

انجیل سے جنت کا بیان مکاشفات یوحنا کے باب ۱۰ اور ۱۱ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ جس شہر مقدس کے ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب ۱ کی آیت ۱ میں یوں ہے (پھر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی) آیت ۲ (اور مجھ کو حنا نے شہر مقدس نئی یروشلم کو آسمان سے دہن کی مانند سنکا کر کے خدا کے پاس سے اترتے دیکھا) آیت ۴ (اور خدا اُن کی آنکھوں سے ہر ایک آنسو کو کھینکا اور پھر موت نہ ہوگی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر کھڑکے گا کیونکہ اگلی چیزیں گزریں) اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنیہ کے جن کا ذکر ابھی گزرا آیت ۱۱ اور اُس شہر کی دیوار پریشم کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سونے کا شفاف شیشے کی مانند تھا) آیت ۱۹۔ (اور اُس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی شب دوسری شب نیلم تیسری شب چراغ کی چوٹ کی زردی پانچویں عقیق کی چھٹی لعل کی ساتویں سنہری پتھر کی آٹھویں فیروزے کی (۱۰) آیت ۲۱ مختصر (ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور ہر ترک خالص سونے کی شفاف شیشے کی مانند) آیت ۲۲ مختصر (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند کا کہ وہ اسکو روشن کریں کیونکہ خدا کے جلال نے اُسے روشن کر رکھا ہے) یہ مطابق ہے قرآن وحدیث کے ماقال لا یزکون فیہا شمساً اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عرش کی روشنی ہوگی آیت ۲۴۔ (اور کوئی چیز نہ پاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ اُس میں کسی طرح نہ آوے گی) قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا یموتون فیہا الخواء ولا تاریکات کہ وہاں بے ہودہ اور گناہ کی بات نہ ہوگی میں نہ آوے گی۔ باب ۲۲۔ آیت ۱۰ (پھر اس نے آب حیات کی ایک صاف ندی مجھے دکھائی جو بلور کی طرح شفاف اور خدا اور پرہیز کے تخت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے جو عرش سے نکلتی ہے۔ آیت ۴۔ (اور وہ اُس کا منہ کھیں گے) یعنی ہا دیدار الہی ہوگا جیسا کہ قرآن سے ثابت ہے۔ آیت ۵ (اور وہاں رات نہ ہوگی اور چراغ اور سورج کی روشنی کے محتاج نہ ہوں گے اور وہ ابد الابد بادشاہت کریں گے) قرآن میں بھی مخلوق اور خالدين فیہا آیا ہے کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے۔ پس یہ تفصیل مکاشفات یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام سے ثابت ہے اور کتاب مکاشفات عیسائیوں کے نزدیک

مجموعہ اناجیل میں داخل ہے عیسائیوں کا کوجہ و باز ایں کھڑے ہو کر طعن کرنا کہ اسخبر نے یوں ہی خالی جنت و دوزخ کو گوگوں کے لالچ اور ڈرانے کو بیان کر دی وریحقیقت میں کچھ بھی نہیں بالکل بجا اور خلاف نقل اور عقل ہے فائدہ دوزخ اور جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں روحانی بعض کہتے ہیں جسمانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جسمانی ہونے کے قائل ہیں وہ اپنے جسم نہیں کہتے کہ جو قابل فنا و تغیر ہو بلکہ جسم لطیف کو روح سے تعبیر کرتے ہیں اور جنت و دوزخ میں ثواب و عقاب لگائے انسان کے اعمال مناسب صورت میں ظہور کرتے ہیں ایسے اعمال جو قصور میں جاتے ہیں بڑے سائب پچھو کی صورت میں آگے آتے ہیں کیا خوب فرمایا ہے کسی نے نہفت دوزخ چیست اعمال بدہ بہشت جنت چیست اعمال خشت بہ اکلمہ ھب لتا جنت الفردوس۔

دوزخ اور جنت اب بھی موجود ہیں | اس لئے کہ ہوا اور آدم علیہ السلام کا قصہ کہ وہ جنت میں رہے تھے پھر وہاں سے نکالے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے اس پر صاف دلالت کرتا ہے، دوسرے قرآن کی بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کما قال تعالیٰ اَعَدَّتْ لِلْمُفْسِدِیْنَ کہ جنت پر سیزگاریوں کے لئے تیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرماتا ہے۔ اَعَدَّتْ لِلْكَافِرِیْنَ کہ دوزخ کافروں کے لئے تیار ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحاح اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت نے شب معراج میں جنت اور دوزخ کو دیکھا اور ایک حدیث خسوف الشمس میں ہے حضرت نے فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی بوٹ سے غماز میں پیچھے ہٹا تھا اور خوشہ جنت کے لینے کے قصد سے بڑھا تھا اور اگر وہاں کا ایک خوشہ لے لیتا تو تم اس کو ابد الابد تک کھاتے پھر بھی وہ کم نہ ہوتا چنانچہ صحاح میں یہ حدیث موجود ہے اور شہدار ہمدان و احمہ کے لئے آپ نے فرمایا تھا کہ جنت میں ہیں الغرض اسی قسم کی احادیث سب مل کر حدیث کو پہنچ گئی ہیں چوتھے جن آیات سے کہ ہم نے عالم برزخ کا اثبات لکھا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور اسی لئے تمام صحابہ و تابعین اس پر متفق تھے کہ جنت اور دوزخ اب بالفعل موجود ہیں۔

معترف کہتے ہیں اب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہوگی اس لئے اللہ تعالیٰ جنت کی نسبت لیتا رہتا

وَنُلَاقُ الدَّارَ الْآخِرَةَ كَمَا جَعَلَهُمُ الَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عِلْوًا عَلَى الْأَرْضِ وَلَا فِتْنَةً أَسْمَاءُ خَاتَمِ السُّلْطَانِ

گھر کو بنا بیٹیں گے ہم اُن لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فسادِ دوم جنت اگر بالفعل موجود ہو تو اللہ کے اس قول کے موافق کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ کہ سوائے خدا باری کے ہر چیزِ ہلاک ہو ضروری ہے جنت کا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کما قال تعالیٰ اَمْثَلُهَا اَتَمُّهَا جنت کے کھانے ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ جواب تجلّی حال اور استقبالِ دونوں معنی میں متعلّق ہے ہم نہیں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ استقبال کے لئے آئے ہے کہ جس قسم اپنا وجود ثابت کرتے ہو دو کے اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے تو تجلّی کے معنی ہلاک کے ہیں نہ تخلّق کے پس اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اس وارا آخرت کا مالک ان لوگوں کو کروں گا کہ جو دنیا میں فساد اور علو نہیں چاہتے بترسے اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ جعلِ خلق کے معنی میں ہے تو یہ آیت ماس آیت کے کہ جس میں لُحُوت کا لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اَوَّلُوم کا قصہ اور عالمِ برزخ کی آیات اور صحیح احادیث بلکہ معارفہ باقی رہیں گے اپنی اہم اُن سے استدلال کریں دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جنت کے کھانوں کے دوام سے مراد یہ ہے کہ ان کی نوع قطع نہ ہوگی جب ایک پھل کھا چکے جو صحت دوسرا موجود ہو جاوے گا سو یہ اس کی منافی نہیں کہ ایک لحظہ بھر اس قول کے صادق آنے کے لئے ہلاک ہو جاوے بلکہ اس کے ہلاک اُس کو نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابلِ نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے تو کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ کے یہ معنی ہیں کہ ہر شے ممکن ہے اپنی ذات کے لحاظ سے اس کے لئے وجود ضروری نہیں اگر موجود ہے تو اللہ کے وجود سے ہے اور جو امکانی وجودِ حقیقی کے مقابل میں بمنزہ عدم کے ہے۔ اہل جنت کو فنا نہیں | اُن کے رہنے والوں کو اور اُن کی چیزوں کو کبھی فنا نہیں۔ کبھی جنت اور اہل جنت کو فنا نہیں کیونکہ ان کی نسبت اللہ تعالیٰ قرآن میں خَالِدِينَ فِيهَا اَوْفَرَمًا شَبَّہِ قرآن میں بھی احادیث میں بھی کیا ہے کہ جنت میں چاندی سونے کے اسباب یا مکان یا موتی کا خمیہ ہوگا اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ سائیکل کا ایک موتی کا خمیہ پیدا کرے یا انعتیس کہ جس کا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں وہاں پیدا کرے کیونکہ اس کی قدرت سے یہ باہر نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معدنیات یا عناصر کی چیزیں ہمیشہ ہیں اور بدلتے قیام پذیر نہیں۔ جواب ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور یہ زمین کی اور زمین

بنائی پس کافر کو مسلمانوں کا حکم ہونا نہیں پہنچتا۔ مگر اس لئے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی آنکھوں میں حیرت ہوتا ہے اور مرد اس لئے کہ عورتیں ناقصا الدین والعقل ہوتی ہیں وہ حکومت کے قابل نہیں عاقل اس لئے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں بالغ اس لئے کہ لڑکا تدبیر امور و مصالح جہول سے قاصر ہے قریش ہونا اس لئے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اکملہ من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ خبر احاد ہے لیکن جب کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انصار کے مقابل میں حجت بنا کر دایت کی اور اس کے بعد پھر کسی نے اس کا انکار بھی نہ کیا تو گو یا مجمع علیہ اور متفق علیہ ہو گئی لیکن خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اس کے قابل ہو وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت نے اس لئے مقرر کیا ہو کہ امام بنانے سے غرض انتظام ہے اور لوگوں — — کی عادت یوں ہے کہ وہ سردار کے بعد اس کے ہم قوم کو مانتے ہیں غیر کا انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار سب کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ قریش تھے اس لئے آپ نے یہ فرمایا واللہ اعلم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر قادر ہونا اس لئے شرط ہے کہ بدول ان کے وہ غرض کہ جس کے لئے اس کو امام بنایا ہے حاصل نہیں ہوتی اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لئے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں سے پوشیدہ ہو اور کسی کی اس کے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے جس غرض کے لئے اس کو امام کیا تھا وہ اس سے حاصل نہیں۔

عقیدہ شیعہ امامیہ شیعہ امامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علی رضی اللہ عنہ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ان کے بعد ان کے بھائی حسینؑ ان کے بعد ان کے بیٹے زین العابدینؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد باقرؑ ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ان کے بعد ان کے بیٹے علی رضاؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ان کے بعد ان کے بیٹے علی نقیؑ ان کے بعد ان کے بیٹے حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے المقلب یہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کبھی

لے کر آئے گئے ہیں جو کسی کا غلام نہ ہو ۱۲ منہ ۱۳ حضرت مسلم کی وفات کے بعد انصار چاہتے تھے کہ ایک امام انصاری ہو سو حضرت صدیقؑ نے اس حدیث سے ان کو منع کر دیا ۱۲ منہ ۱۳ غار مہینہ رائے بنی جعفری میں واقع ہے ۱۲ منہ۔

موقع پکار نکلیں گے اور ان کے بارہ امام ہی ہیں اب ہم ان شیعہ سے ہم دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو؟ اگر یہی معنی ہیں تو اس معنی سے سولے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے ان حضرات میں سے کوئی بھی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے سب بزرگوار چھپے پھرتے تھے خود شیعہ کی کتابوں میں اس کی خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ قریب قیامت کے پیدا ہوں گے اور امام بنائے جاویں گے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ یہ بزرگان دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اسلئے یہ لوگ حاکم بنانے کے قابل تھے سو یہ ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے مگر اس سے ان کا امام ہونا ثابت نہیں ہوتا شیعہ نے امامت کے عہدہ کو لوگوں کے انتخاب پر موقوف نہیں رکھا جو جن خدمات و لیاقت و دیانت پر نظر کر کے کثرت رائے سے انتخاب کیا جاوے بلکہ وہ اس کو آسانی عہدہ جانتے ہیں جو نبوت کے قریب قریب ہے اس لئے امام کو صاحب وحی والہام و معصوم مانتے ہیں وہ عیسائیوں کے پوپ کے مشابہ نئے احکام حلت و حرمت بھی جاری کر سکتا ہے اول تو یہ عہدہ کسی آیت یا حدیث یا اجماع امت سے ثابت نہیں بلکہ شیعہ کی افراط محبت نے یہ خیال پیدا کر دیا دم اس کی بھی کوئی دلیل کسی کے پاس نہیں کہ امام زین العابدینؑ کی اولاد میں سے پھر باقرؑ کی اولاد میں سے پھر جعفرؑ کی پھر موسیٰ کاظمؑ کی دوسری شخص امام ہے جس کو یہ کہتے ہیں اس کا دوسرا بھائی نہیں اس لئے شیعہ کے کسی فرقے ہو گئے کوئی کسی کو امام بنانے لگا اگر اس خلو کا نام محبت اہل بیت ہے تو شیعہ کو مبارک ہے کہ پیغمبر کے چچا عباسؑ اور ان کی اولاد کو اور پیغمبر مسلم کی بیویوں اور خاص خادموں اور جانشینوں کو کافر و مرتد بنایا جاوے اور حسینؑ کی اولاد میں سے بھی ایک بھائی کو امام کہا جاوے دوسرے پر تبرا ہو امام حسنؑ اور ان کی اولاد کو بُرائی سے یاد کریں محبت اہل بیت ہم کو ہے کہ سب سے ہے شاید شیعہ صحابہؓ کے بُرا کہنے کو اور محرم میں تعزیر بنانے اور سر پر پیمیں اڑانے اور شادلوں کی طرح تاشے رنے بجانے اور تعزیروں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگسار کر کے ہر گز و کوچے میں گشت کرنے کو اور امام باقرؑ میں

لے بعض کہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کے بعد محمد بن حنفیہ امام تھے بعض امام زین العابدینؑ کے بعد ان کے پسر زید کو امام برحق مانتے ہیں پھر ان کی اولاد میں یہ سلسلہ قیامت تک باقی رہے ہیں۔ اور اس فرقہ کا نام زیدیہ ہے یہ صحابہؓ پر تبرا نہیں کرتا پھر ایک گروہ اس میں جعفر صادقؑ کو امام کہتا ہے دوسری کا نام کو سیران کی بھی اولاد میں سلسلہ امامت اٹا ہے اس گروہ کا نام خلیفہ ہے جن کی کئی سو برس میں حکومت رہی تو امام بھی اس گروہ کی ایک شاخ ہے اور ہر فرقہ ایک دوسرے کو کافر کا نائب ہے بسبب انکار کرنے اپنے امام کے پھر۔

بیٹھ کر سر پہنچنے نام داری کرنے کو اور مشیہ خوانی کرنے اچھلنے کو نہ کہ جس پر غیر اقوام ہنسی ہیں اہل بیت کی محبت کچھ نہیں تو یہ مجتہدین کے پاس ہے ہم اس محبت سے بری ہیں اللہ ہم کو ان کی وہ محبت دے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش ہیں اور اللہ اور رسول بھی راضی رہیں آئین آئین دوسری بات یہ ہے کہ جب صدیق ہیں سے امام مہدیؑ بڑے پہاڑوں میں چھپے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صدا طرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہ ہونے سے ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہوجی ہیں ایسے وقت میں ان کے امام ہونے کے کیا فائدہ دیا؟ امام اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں ان کے پاس نہ کوئی مظلوم جا سکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا چچا اسی انتظار میں مر گئے ہوں گے اگر ان کے بعد آپ آئے تو قبول شخصہ پس از انکہ من نام چچ کا غوازی آمد نہ کس کام آویں گے؟ اچھا یہ ماننا کہ وہ علیؑ اور حضرت کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لیکن ایسا کیا خوف ان پر غالب آیا کہ ان کے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی بڑی سلفہ نہیں ہوجی ہیں پھر بھی وہ باہر تشریف نہ لائے نہ کسی کو کبھی کبھی اپنے حال سے خبردار کیا۔ خیر امامت کا دعویٰ نہ کرتے اپنے آباؤ اجداد کی مانند لوگوں پر ظاہر تو ہوتے اللہ تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے۔

امام کی تعریف امام کے لئے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاشمی یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں۔ اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا اس لئے شرط نہیں اول تو جس کا سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی ہو ملنا مشکل کیا بلکہ محال دوسرے امامت ایک مسلمانوں کی خدمت ہے بسا اوقات کم رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کر سکتا ہے ہاشمی یا علوی ہونا اس لئے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ اور عثمانؓ و ذی النورین رضوان اللہ علیہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ نہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاروق کو امام بنایا جاوے تو اولیٰ ہے معصوم ہونا اس لئے شرط نہیں کہ شرط ہونے کے لئے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اس کے لئے کوئی دلیل نہیں ہاں ہونے کے واسطے دلیل کا نہ ہونا کافی ہے کمالہ بخفی۔

امام کی معزولی فسق یا جور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے خواہ کبیرہ خواہ صغیرہ یا کسی ہمدہ ظلم کر بیٹھے اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں

ہاں اس کو حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کرنے میں فتنہ عظیم ہے کس لئے کہ وہ صاحب شوکت ہے اس کی طرف بھی ایک جم غفیر ہو گا مسلمانوں میں قتال و جدال طبع ہو گا و سرکہ جب امام کے لئے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب اس کو معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلف خلفاء راشدین کے بعد تک فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور ان کے ساتھ جمع اور اعیاد پڑھتے رہے اور ان پر چڑھائی کرنے کو برا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و فجور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور اسی طرح ہر فاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق اہل ولایت نہیں پس جب کہ اس نے اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اور عدل کے حقوق کیا بجالا دے گا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک فسق ولایت ہاتی رہتی ہے یہاں تک کہ باپ فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کرنے میں ولایت ہے اور وہ اس کا ولی ہے کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق یہ ہے کہ اس کے معزول کرنے میں آثار فتنہ ہیں آئیں نہیں اور وہ ابیت نوادر میں علامہ ثلاثہؒ امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ اور زفرؒ سے بھی منقول ہے کہ نہیں جائز ہے قضا فاسق کی اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اجماع بھی اس بات پر ہے کہ جس مقدمہ میں قاضی نے رشوت لے کر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے ورنہ قاضی عہدہ فضل سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام کے معزول کرنے میں فتنہ نہ ہو تو اولیٰ ہے کہ اس کو معزول کر کے دیندار متقی کو امام بنادیں اور عصمت شرط نہ ہونے کا اثر یہ ہے کہ محض فسق و فجور سے امام عہدہ امامت سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم۔

امامت ابو بکر صدیقؓ امام برحق بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ جس روز بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ کے چھتے میں جمع ہو کر ابو بکر صدیق کو بالاتفاق امام بنایا سب نے اور علیؑ نے علیؑ نے الاشہاد علیٰ من سے بیعت کی اگر اس خلافت کے ابو بکر صدیق ستم نہ ہوتے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفاق نہ کرتے خصوصاً انصار و مہاجرین جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا تھا اور وہ بمقتضا بلکہ کسی کی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جا بجا

ان کی خوبیاں مذکور ہیں جن کا ذکر آتا ہے پس ان کی نسبت کیونکر تصور کیا جاوے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو شخص کہ حضرت علیؑ کی خلافت پر مبنی اس کو نہ مانا دوسرے اگر وہ سخت نہ ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ کے لئے فرما جاتے تو خود علیؑ ان سے تکرار کرتے اور اس سند کو پیش کرتے جیسا کہ معاویہؓ سے کیا تھا اور خود بیعت نہ کرتے جائے انصاف ہے کہ تمام صحابہ کو جن کی قرآن میں ثنا ہے اور خود حضرت علیؑ شہر خدا امر ناحق کو کس طرح اختیار کرتے اور ابو بکر صدیقؓ کے کس طرح ڈر جاتے پس اب جو ابو بکر صدیقؓ کو خلیفہ برحق نہ کہے۔ تو وہ کام صحابہ اور حضرت علیؑ کو ناحق پر کہتا ہے لعود باللہ منہ۔

امامت عمر فاروقؓ بعد ان کے حضرت عمر فاروقؓ جب حضرت ابو بکر صدیقؓ کی وفات قریب پہنچی تو انہوں نے ایک کاغذ میں حضرت عمر کا نام لکھا کہ اس کاغذ کو بند کر کے لوگوں کو جمع کر کے فرمادیا کہ جس شخص کا نام اس میں لکھا ہے اس سے بیعت کر دو اور اس کو خلیفہ بناؤ پس جس کے پاس وہ کاغذ آ گیا وہ بیعت کرتا گیا۔ یہاں تک کہ وہ کاغذ حضرت علیؑ کے پاس آیا فرمایا میں نے جس کا اس کاغذ میں نام ہے اس سے بیعت کی خواہ عمرؓ ہی ہو پس سب مہاجرین و انصار اور علیؑ جیسے دیگر اہل اللہ عنہم کے اتفاق سے حضرت عمر بن الخطابؓ خلیفہ ہوئے واضح ہو کہ اگر حضرت صدیق اکبرؓ غاصب یا حق دہنے والے ہوتے تو اپنے بیٹے کو خلیفہ کرتے اور اگر وجاہت سے تمام صحابہؓ نے ان کو خلیفہ کیا ہوتا تو وہ ان کے بیٹے کو بھی ان کے خلیفہ بنانے سے خلیفہ مان لیتے جیسا کہ سب نے بڑیکو مان لیا تھا۔

امامت عثمانؓ ان کے بعد عثمان بن عفانؓ جب حضرت عمرؓ کو ابو الولو مجوسی غلام نے صبح کی نماز میں زخمی کیا حضرت عمرؓ سے لوگوں نے کہا کہ اپنے بیٹے عبداللہؓ کو خلیفہ کر دیجئے حضرت عمرؓ نے کہاس کو میں اس خدمت کے قابل نہیں پاتا لیکن ان چھ شخصوں کو پسند کرتا ہوں ان میں سے جس کو چاہو خلیفہ بنا لیا۔ وہ چھ یہ ہیں علیؓ عثمانؓ عبدالرحمن بن عوفؓ طلحہؓ زبیرؓ سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم چھ میں پھر ان پانچ شخصوں نے عبدالرحمن بن عوفؓ کو مختار کر دیا کہ تم ان میں سے جسے چاہو خلیفہ مقرر کرو ہم کو وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفانؓ کو اختیار کیا پھر سب انصار و مہاجر نے متفق ہو کر ان سے بیعت کی اور ان کو خلیفہ بنایا ان کی خلافت پر سب کے لئے یہ اس لئے کہا کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ سخت تراب مشہور تھے ۱۲ منہ۔

اتفاق ہوا۔ واضح ہو کہ صحابہؓ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت مبنی خلیفہ کے لئے جس قدر ان کا خرچ ضروری ہوتا تھا اسی قدر بیت المال میں سے ملتا تھا لہذا خلفائے راشدینؓ کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے بھی مکان و لباس وغیرہ چیزوں میں کترتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ نہایت پختے پرانے کپڑے پہنا کر نے اور بیٹے کے چوتھے پر بوسے بدولت بیٹھ کر معاملات صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اس لئے وہ اس خدمت کو بدولت اہل کے نہ دیتے تھے۔ شیعہ نے ان کی خلافت کو شاید سلطنت پر قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکرؓ اور عمرؓ نے علیؓ کا حق رد کیا۔ بارغ فدک سیدۃ النساء فاطمہؓ زہراؓ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرنے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جاتے دیتا۔ مال و اسباب سے اپنا گھر بھر لیتا عیش و آرام شاہانہ کرتا۔ اصل یہ ہے کہ وہ خدمت تھی جس سے ادا ہونے دیکھی اس کو اہل اسلام نے اتفاق کر کے امام بنادیا۔ مال پیچھے بادشاہت ہو گئی تھی اس لئے حضرت جنؓ نے ترک کیا۔

امامت علیؓ ان کے بعد حضرت علیؓ بن ابی طالب جب عثمانؓ کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علیؓ سے کہا انہوں نے اول انکار فرمایا آخر جب کبار الصحابہؓ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ وقت ایسا نہیں کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں تب حضرت علیؓ نے قبول کیا۔ سوائے چند لوگوں اہل شام کے سب نے ان کو متفق ہو کر خلیفہ بنایا اہل شام میں سردار معاویہؓ تھے انہوں نے حضرت علیؓ سے انتظام مملکت ہونا ممکن نہ سمجھا اسلئے خود خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کیا تھا وہ کم بخت حضرت علیؓ کی فوج میں آچھپے تھے لیکن کسی کو ان کا اچھپنا

وقت شیعہ کے جب سے خلافت ہونے کی دو باتیں سبب پیدا ہو گئیں ایک تو یہ کہ امامت کا انہوں نے نبوت کے برابر سامان عہد فرض کر لیا جو صحابہ کی کثرت رائے و اتفاق پر موقوف نہ تھا اس غلط فہمی کی تائید اس دوسری بات نے اور یہی کہی کہ وہ حضرت علیؓ سے کسی قول و فعل کو خلفاء ثلاثہ کے عہد میں ہوا راستی پھول نہیں کرتے بلکہ لقیہ قرار دیتے ہیں ظاہر کچھ باطن کچھ مصلحت وقت کی پابندی خواہ دین و طبیعت و عزت کے خلاف ہی کیوں نہ ہو جس کو آج کل کے دنیا پرست پالیسی کہتے ہیں صاف اللہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی جناب میں یہ بدگمانی جائز نہ تھی نہ محنت پر کاری ہے ان دونوں نے اصول نے خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو باطل کر دیا اور مجبور صحابہؓ و اہل بیت کو گمراہ و خطا کا کہنے پر مجبور کیا مگر نبیؐ کے ظلم و دھار بادشاہ ہونے کے جو رجحان جو فاطمیوں کے ساتھ ہوئے اہل فراخ عمت کی تجویز کہہ خیال کی اور بھی غلطی کہی۔

چہ معلوم نہ تھا ایک بار زبیرؓ اور طلحہؓ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مکہ سے ساتھ لائے اور بہت سے صحابہ ان کے ساتھ ہوئے کہ علیؓ کو حضرت علیؓ سے صلاح کر کے ان قاتلین عثمانؓ کو کہ جواب نیا فتنہ پر پاکرنا چاہتے ہیں قتل کیجئے جب دونوں لشکر کے مات کو ان بائیسوں نے علیؓ کی طرف سے عائشہؓ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تا کہ طرفین میں جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کی لڑائی کا تھا آخر صلح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات نے معاویہؓ کو حضرت علیؓ کی خلافت پر لاما دیا کیا اور عثمانؓ غنیؓ جو ان کے ہم قوم تھے ان کے انتقام لینے اور اپنی نیک حلالی ادا کرنے نے جو عثمان رضی اللہ عنہ کے احسانات بنی امیہ کے ساتھ ہوئے تھے بنی امیہ کو اور بھی بھڑکا دیا معاویہؓ شام کے حاکم تھے صد ہا لوگ جو اہل حقیقت سے واقف نہ تھے ان کے سبھی ساتھ ہو گئے اس لئے دونوں سرداروں میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں یہی بد فیصلہ جنگ سختی کہ جس نے اسلام کی یکجہرا تلواری کو اسلام ہی پر لٹ دیا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ معاویہؓ غلطی پر تھے لیکن اس بات پر نہ تو خوارج کی طرح فریقین کو تباہ کرنا چاہیے نہ شیعہ کی طرح معاویہؓ اور ان کے لشکر کو کافرو مرتد بنانا چاہیے۔

امامت حسن | ان کے بعد حسن بن علی رضی اللہ عنہما آئیں امام برحق ہیں جب حضرت
 علی رضی اللہ عنہ کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو سب مہاجرین و انصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق
 کر کے سید الشہداء حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو امام بنایا چھ مہینے تک آپ نے خلافت کی جب نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی وفات کے تیس برس پورے ہو گئے حضرت حسنؑ نے معاویہؓ کو بلا کر کہا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل خلافت میرے بعد تیس برس تک ہے گی۔ سو تیس برس پورے ہونے میں
 یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے۔ اب سلطنت اور بادشاہت ہو گی یہ مجھ کو منظور نہیں لیجئے
 آپ خلافت کیجئے ان کے بعد معاویہؓ حکومت کرنے رہے بعد ان کے ان کا بیٹا یزید بدبخت ان کی جائے
 حاکم ہوا اس نالائق دنیا دار نے اس خوف سے کہ مبادا پھر حضرت حسنؑ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لعنت جگہ ہیں ان کے روبرو مجھے کون پوچھے گا۔ حضرت حسن رضی اللہ
 عنہ کو زہر دوا کر شہید کیا۔

شہادت حسین | اور چند سال بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کربلا میں شہید کر دیا۔ اس

کم بخت کے لیے دین ہوئے ہیں کیا شک ہے لیکن علماء کا اس کے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض
اکابر نے کہی ہے لیکن اکثر علماء نے کرام کہنے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ
کتباوں میں لکھا ہے کہ زید اور حجاج پر لعنت نہ کرنا چاہیے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ
اور علی کی لعنت میں منع فرمایا ہے اور امام غزالی رحمتہ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ
شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اولیٰ ہے یہاں تک کہ ابلیس کا کافر تو نافرمان
نہایت ہے اس پر بھی لعنت کرنے سے سکوت بہتر ہے دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے
تیسرے اس پر لعنت کرنے سے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ ان کو اس سے
نفع ہے اس سے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہل بیت کی روح کو بدایہ ثواب بھیجے۔

ترتیب خلافت | خلفاء اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف افضل ہے اگرچہ یہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق افضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے افضل ہے پس اول سب سے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے پس ان کے بعد عمرؓ کا مرتبہ ہے ان دونوں صحابیوں کے سب سے افضل ہونے پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور ان کی فضیلت کی اولہ ان کے نزدیک ثابت تھے بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا مرتبہ ہے بعد ان کے

[illegible]

حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کرامتہ ہے اہل حق میں سے بعض اکابر کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں۔ بلکہ فقط علامت اہل سنت والجماعت ہونے کی ان کے نزدیک یہی مقرر ہے کہ شیخین کو سب سے افضل جانے اور عثمانؓ اور علیؓ کو دونوں حضرت کے داماد ہونے سے محبت رکھے شیعہ سوائے حضرت علیؓ کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علیؓ اور عثمانؓ کو برا جانتے ہیں حالانکہ ان کے محامدا و خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم ان کو نقل کریں گے ان کے بعد وہ صحابہ افضل ہیں جو بدر کی لڑائی میں شریک تھے پھر وہ جو احد کی لڑائی میں شریک تھے پھر وہ جو بیت الرضوان میں شریک تھے یعنی اس موقع میں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغرض عمرہ مکہ تشریف لے گئے اور کفار نے بمقام حدیبیہ آپ کو روک دیا اور عثمان بن عوفؓ مکہ میں صلح کے لئے گئے تھے ان کے قتل کی خبر مشہور ہوئی تو آپ نے سب لوگوں کے چہرہ پر تھے اس بات پر رجعت کرنے کو بلایا کہ لڑیں گے نہیں گے نہیں کبکیر کے لئے یہ بیعت ہوئی جس کو عمرہ کہتے ہیں اس لئے ان بیعت کرنے والوں کو اصحاب السمرہ بھی کہتے ہیں۔

خلافت کے بعد۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی تریز اور ابوداؤدؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خلافت میرے بعد تیس برس تک سب کی پھر کٹ کھائی بادشاہت ہو جاوے گی انتہی حضرت جن تک وہ پوری ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور نہیں آیا کہ وہ خلافت جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشیمن تھی حاضر تیس ہی برس تک ہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک الدنیا عابد زاہد رہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں سے کچھ نیز نہ تھی بلکہ ان سے بھی شکستہ حال آتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں آئے چنانچہ روم، شام، ایران و مصر وغیرہ بڑی بڑی سمجھاری بادشاہتیں حضرت عمرؓ کے عہد میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں اور جو اہل اسلام کے لئے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں۔ اور بعد تیس برس کے عروج دنیاوی اور جاہ و شہم بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب سے امیر المومنین حسن رضی اللہ عنہ نے برا جان کر چھوڑ دیا تھا آخر اس کی برائی زید

کے ہاتھ پر خوب ظاہر ہوئی۔

سوال۔ بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نہ پایا جاہلیت کی موت مرالانہ آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت مگرے اور کئی خلیفہ نکلتے جواب۔ تیس برس تک ہی خلافت رہنے سے حضرت کی یہ مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع و سنت اور وہ خلافت کامل ہو تیس برس تک نہ رہی نہ یہ ہے کہ بعد میں پھر کوئی خلیفہ نہ رہے گا کس لئے کہ خلفائے راشدین کے بعد بھی خلفاء ہوئے۔ چنانچہ خلفائے عباسیہ کو سب خلفاء کہتے آئے ہیں یا ان کو کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشیمن کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی۔ باقی امامت رہی سوانام کے نہ ہونے سے جاہلیت کی موت ہوئی ہے لیکن شیعہ کے نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص اس کی جانشینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے واللہ اعلم۔

فصل دوم ہر مسلمان کے پیچھے خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین اور مومنین بعد ہم مقتدین اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنی درست جانتے ہیں پس وہ جو بعض اکابر سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھے یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک متقی و نیک راہا میسر نہ آئے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فاسق حد کفر کو نماز حجازہ اور اسی طرح ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز پڑھنا درست ہے خواہ فاسق ہو لیکن یہ ایمان پر حاتمہ اس کا ہوا ہو کیونکہ یہ بھی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ہر نیک بد کی نماز پڑھنا کرو اور طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا

ف۔ یہ مراد نہیں کہ بالاختیار فاسق کو امامت کی مسجد یا مجلس کے لئے منتخب کیا جائے بلکہ اگر احیاناً وہ امام ہو تو اس کے پیچھے نماز درست ہے ۱۲ امت۔ ف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت راشدہ تیس برس تک رہی صحابہ کے عہد میں سلطنت عادلہ تھی پھر کے بعد سلطنت ماملہ و جاہلہ مطلق قسم کی تھی۔ بنی امیہ کے تحت نشیمن اور ان کے بعد بنی العباس کے تحت نشیمن نے جو کوئی جو ظلم کیا اس کے وہی ذمہ رہا پس نہ خلافت اور طاعت راشدہ چھوڑی حکومت متقی خلیفہ ایک مسلمان بنو تا کہ جو کثرت سے کام کیا تھا پھر شخصی ہو گئی اور شخصی بھی کیسی جس کی کچھ انتہا نہیں مسلمانوں میں پھر چھوڑی خلافت جب تک قائم نہ ہوگی ان کے قبائل کا ستارہ پستی سے بلند رہی پھر دنیا دیکھا ۱۲ امت۔

یہ خلافت اس کے پیچھے نماز پڑھ

ہے اس کے جنازے کی نماز پڑھیں تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جنازوں کی بھی نماز پڑھنے تھے دوسری حقیقت میں یہ نماز استغفار ہے میت کے لئے نگہگار اس کا اور زیادہ محتاج موزوں پر ہے اگر کوئی خواہ سفر میں ہو خواہ حضر میں پاؤں نہ دھو دے بلکہ جرابوں پر مسح کرنا درست ہے اگر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اس کا ثبوت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث مسح کو متواتر گناہ ہے صحابہ صحاح ستہ اس کو رعایت کرتے ہیں اور قریب تر صحابی کے اس کے راوی ہیں اور ان میں سے بالخصوص حضرت عمرؓ اور علیؓ اور ابو بکرؓ رضی اللہ عنہم بھی اس کے راوی ہیں کرخ رحمتہ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز رکھے اسکے کفر کا خوف ہے کس لئے کہ یہ تو اکثر پہنچ گیا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو اس کو درست نہ جانے وہ اہل سنت سے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی علامت پوچھی آپ نے فرمایا ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دونوں دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز نہ نقل کیا ہے اس کو شرح عقائد نسفی میں علامہ سعد الدین نے (نہیذ حلال ہے) چھوڑے یا انگوٹھ کے شربت کو کہ اس میں کچھ تیزی ہو جائے بنید کہتے ہیں پس اس کو حلال جانتا اہل سنت کے قواعد میں داخل ہے البتہ شیعہ اس کو حرام کہتے ہیں ہاں جب نشہ لے لگے تب اس کا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے (مستحرام ہے) متنع یہ ہے کہ کسی عورت کو کسی قدر حال پر مدت معلیٰ تک بیوی بنا لے یہ بھی ایک قسم کا نکاح تھا سو یہ ایک باوجود بار اول اسلام میں داخل ہو گیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حرام کر دیا اس کے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول ہیں جو اس کو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔

پاخانہ کی راہ سے جماع کرنا حرام ہے اس کی حرمت بھی بہ کثرت احادیث صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ

ت سے چند مسائل علم عقائد کے نہیں بلکہ ان کو فقہ سے تعلق ہے مگر اہل سنت وغیرہ اہل سنت کے خلاف مسئلے ہیں اس لئے امتیاز کے لئے لکھ دیا ۱۲ مسئلہ بنید نزد الشا پانی میں چھوڑے دیکھتے ہیں اور پھر معتبرین کے بعد اس پانی کو قوت کے لئے پیتے تھے اس کو بنید کہتے ہیں اگر اس قدر چھوڑے اس قدر اس تک ڈالے رکھے کہ پانی پر کھٹا آئے

آدیں اور ترش ہو جائے تو یہ منوع ہے کیونکہ نشہ لانا الیٰی چھوڑا ہوگی ۱۲ مسئلہ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کرے گا کہ مسیئہ یا دو مسیئہ تک نکاح کرنا ہوں تو یہ نکاح وقت کہنا ہے بعض علماء کے نزدیک متواتر نکاح وقت ایک ہے (پانی بھونے)

علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پاخانہ کی راہ سے اپنی بیوی سے جماع کرے گناہ قیامت کو اللہ تعالیٰ اس کو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے بعض شیعہ اس کو درست کہتے ہیں اور یہ دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لیساع کمرہ حرث نکمہ فاقوا حذرکم کما فی شہدۃ یعنی عورتیں متہنسی کہتی ہیں جہاں سے چاہو اپنی کہتی کے پاس آؤ یہ عام ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں عورت کو کہتی میں تشبیہ دی ہے کہ جس طرح کہتی میں پھل لگتا ہے عورتوں کو بھی پھل لگتا ہے اور کہتی میں جوتنے سے پھل آتا ہے عورت کو جماع سے حاصل ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پھل نہ ہو تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیے اور یہ سب پر ظاہر ہے کہ پاخانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع ہو جاتا ہے اور اس وقت عورت پر کہتی ہونا صادق نہیں آتا دوسرے اگر جہاں سے چاہو گے لفظ کو عام لو گے تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے بھی جائز ہو اور اگر خاص کر دگے تو وہی طریقہ خاص مراد ہو گا اور جہاں چاہو گے یہ معنی ہیں کہ خواہ نسا کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا تم کو درست ہے نہ کہ یہود جس طرح اونڈھا کر کے جماع کرنے کو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فَاَوْفُوا بعهْدِكُمْ لِلّٰهِ یعنی اس راہ سے جماع کرو کہ جس سے تم کو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ کا حکم بقرینہ حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دوبر میں دونوں ملے جائز ہوتا تو اللہ یہ قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید کے موضع جماع مخصوص ہے چوتھے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دوبر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لئے تمام صحابہ اور تابعین اس کو برا جانتے تھے۔

مباشرت جنبت اس کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی اشارت دی ہے اس کو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں اگرچہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہوا اور وہ اسی پر مبرا ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی خاص شخص کو بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۴۔ بعض کہتے ہیں متع میں لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف وقت کے اس میں ہوتا ہے ۱۲ مسئلہ۔

اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا لیکن جب لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے سورہ خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ ہم ان کو قلعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کا نام لے کر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے دس شخص بھی ہیں کہ انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابوبکرؓ جنتی، عمرؓ جنتی، عثمانؓ جنتی، علیؓ جنتی، طلحہؓ جنتی، زبیرؓ جنتی، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ سعد بن ابی وقاصؓ جنتی، سعید بن زیدؓ ابو عبیدہ بن الجراحؓ جنتی۔ اور حضرت فاطمہؓ زہراؓ اور حسنؓ حسینؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی آپ نے جنتی فرمایا ہے۔ چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاطمہؓ جنت میں سب عورتوں کی سردار ہیں اور حسنؓ و حسینؓ جنت میں جو الوں کے سردار ہیں۔ پس جس کی حضرت نے خبر نہیں دی اس کے جنتی ہونے کا ظن ہے۔

عظمت صحابہ حضرت کے سب صحابہ افضل تھے کسی کی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہی لوگ دین کی ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد میں بڑے بڑے مابغیان کئے ہیں اپنے جان و مال کو اللہ کی راہ میں صرف کیا اور جہان میں دین حق کو پھیلا دیا اسلئے قرآن میں اللہ تعالیٰ ان کی خوبیاں اور ان کے درجات ذکر فرماتا ہے **قَالَ تَعَالَى - وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ** **مِنَ الْمُهَاجِرِينَ** **فَالْأَنْصَارُ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ** **وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا بَعْدَ ذَلِكَ** **بِالْغُورِ الْعَظِيمِ**۔ اور آگے بڑھ جانے والوں پہلے ہجرت کرنے والوں اور مدد دینے والوں سے اور ان سے جو ان کی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور تیار کی ان کے لئے اللہ نے جنت کہ اس کے نیچے نہر بہتی ہیں ہمیشہ بہنے والے ہیں وہ اس میں یہ بڑی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ مہاجرین و انصار کے لئے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ اللہ ان سے راضی ہے دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت جو تھے یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ صحابہ مہاجرین میں سب سے اول اور سابق خلفاء راجع ہیں پس ان کے لئے بھی یہ چاروں چیزیں ثابت ہیں۔ جس طرح خوارزم کا علیؓ اور عثمانؓ کی نسبت طعن بیجا ہے اسی طرح شیعہ کا خلفائے ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بے جا ہے **قَالَ تَعَالَى - الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ**

الْقُسْبِهِمْ **أَعْظَمُ دَرَجَةٍ** **عِنْدَ اللَّهِ** **وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ** **مِّنْهُ** **وَرِضْوَانٍ** **وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا أَنْهَارٌ مَّقِيمٌ فِيهَا أَعْدَاءُ لَهُمْ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا** **وَالَّذِينَ هُمْ** **أَجْرُ عَظِيمٍ**۔ جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد کیا وہ اللہ کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اللہ ان کو بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی اور رضامندی اور جنت کی کہ اس میں پانچ باتیں ہیں رہیں گے اس میں سدا اللہ کے نزدیک بڑا اجر ہے جو لوگ کہ حضرت پر ایمان لائے پھر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اللہ کی راہ میں جان و مال سے جہاد کیا۔ ان کے واسطے اللہ نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اول یہ کہ ان کا اللہ کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ ان کو ان کی مراد ملے گی سویم یہ کہ ان کی واسطے اللہ کی مہربانی اور رضا اور جنت النعیم ہے۔ چوتھے یہ کہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے علی العموم یہ بشارت سب صحابہ مہاجرین کے لئے ہے۔ ان میں سے خلفائے راجع کے لئے بالخصوص ہے کیونکہ خلفائے راجع یعنی ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان بھی لائے تھے اور پھر انہوں نے ہجرت بھی کی تھی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے ساتھ مدینے میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد بھی کیا تھا مال سے جہاد کی تفصیل ہے کہ نبیؐ بار ابوبکرؓ و عمرؓ اور عثمانؓ غنیؓ نے اپنے گھر کا اسباب و مال اللہ کے لئے حضرت کے روبرو لا کر رکھ دیا پھر حضرت نے اس فوج کی تیاری کی اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب جہاد میں شریک حال رہتے تھے جس کا کوئی بھی الکا رہ نہیں کر سکتا۔ ان کے لئے بھی یہ چاروں چیزیں ثابت ہیں پھر جو ان کو بڑا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو بڑا کہتا ہے **إِنَّ الْبِرَّ لَشَرِّ الْأَعْمَالِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** **أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ** **وَالَّذِينَ آمَنُوا بَعْدَ ذَلِكَ** **بِالْغُورِ الْعَظِيمِ**۔ لیکن رسول اللہؐ اور جو رسول کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں سے انہوں نے جہاد کیا ہے انہیں لوگوں کے لئے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے بھی ہیں ان کے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں تیار کر رکھی ہیں کہ جن کے نیچے نہر بہتی ہیں ہمیشہ بہنے والے ہیں اس میں یہ ہے بڑی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ ایمان لائے اور انہوں نے

جہاد جان و مال سے کیا ہے ان کے واسطے اللہ تعالیٰ اس آیت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ ان کے لئے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ وہ فلاح پانے والے ہیں تیسرے ان کے واسطے اللہ نے جنت تیار کر رکھی ہے چوتھے یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ انصار و مہاجرین کے لئے بشارت ہے کیونکہ وہ حضرت پر ایمان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد بھی کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور حدیبیہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے اور بعد حضرت کے تمام عرب اور یمن اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک جہاد کے فتح کے گویا اپنی جان فحشانی سے تمام عالم میں انہیں نے اسلام پھیلا دیا ہے اور خصوصاً ان میں سے خلفاء راشدہ کے واسطے یہ بشارت بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جس قدر سی انہوں نے کی ہے اور سے اس قدر ظہور میں نہیں آتی سو یہ بھی وعدہ الہی کے بموجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لئے بھلائیاں اور فلاح ہے پس جو ان کو معاذ اللہ جہنمی کہے یا ان کے واسطے کوئی بُرائی ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ الذین ذلک علواً کبیراً فائدہ جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے شب و روز ان کے قتل و تخریب کے مشورے کرنے شروع کئے بلکہ ایک بار مدینہ کو ہر طرف سے آگیا اور چند روز باہر پڑے رہے پس ان کی چڑھائیوں سے مومنین شب و روز فکر و اندیشہ میں رہا کرتے تھے پورا روز کیا کرتے تھے کہ کسی ایسا ہی وقت آئے کہ باری حکومت ہوگی اور ہم امن و چین رہیں گے اور کسی کا کچھ خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے اور تمہارے لئے امن و چین ہو جائے گا اور تم کو کسی کا ڈر نہ رہے گا۔ بلکہ اور لوگ تم سے ڈرا کریں گے اور یہ آیت نازل فرمائی۔ وَحَكَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكُمْ وَوَلَّوْا الصَّلَاحَ لَيْسَ خِلَافَتُهُمْ فِي الْاَمْرِ مِمَّا اسْتَفْتَلْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَكِنَّهُمْ لَكُمْ اَنْفُسُ الْاَنْفُسِ لَهُمْ وَلِيُّكَ مِنْ قَبْلِ هُمْ فَهُمُ الْمُسْلِمُونَ وَفِي كَثِيرٍ مِمَّا كُنْتُمْ تُشْكِيْنَ اَنْ مِنْكُمْ بَعْضٌ ذَالِكُمْ فَاقْوُوا الصَّلَاةَ هُمْ الْعَالَمُونَ ط۔

اللہ نے تم میں سے ان کے لئے کہ جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اعمال کئے

لہ دوم اسلامی محافل میں ایسا سے کوچک سے عبارت ہے ۱۲ من۔

یہ وعدہ کر لیا ہے کہ ان کو زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح کہ تم سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور ان کو ان کے دین پر کہ جس کو ان کے لئے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کر دے گا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن بدل دے گا وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور کسی کو میرا شریک نہ بنادیں گے اور جو اس کے بعد ناشکری کرے گا وہی فاسق ہے انتہی مقصد سے پہلے ہم چند باتیں بیان کرتے ہیں تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جائے اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے معنی حقیقی بن سکتے ہوں ان کو چھوڑ کر مجازی معنی مراد لینا تمام جہاں کے خلاف اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ کہ اکثر عرب کی زبان میں تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائے گا۔ ہاں فارسی اردو میں دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں سوم منکم میں من کے لفظ کے حقیقی معنی بعض ہیں اور کم ضمیر ان کے واسطے ہے کہ جو منکم کے کلام کے وقت حاضر تھے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ جو اس آیت کے نازل ہونے کے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تین ہوں گے۔ باتیں سے زیادہ ان چار چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا۔ دوم یہ کہ ان کو ان کے دین پر کہ جو اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کرے گا سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا ہے گا امن ہو جائے گا۔ چہاں یہ کہ وہ خلفاء خاص اللہ کی عبادت کریں گے۔ اور شرک سے دور ہوں گے چنانچہ اللہ کے وعدے کے موافق ایسا ہی ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عرب سے نکالا گیا۔ اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا اور جو مخالفین تھے درگزر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص اللہ کی عبادت شب و روز ہونے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے بعد ان کے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا ان کے عہد میں اسلام نے اور زیادہ قوت پکڑی یہاں تک کہ شام و مصر اور ایران اہل اسلام کے قبضہ میں آگیا۔ اور بڑی امن چاہن ہو گئی ہر طرف دین اسلام کے جھنڈے بلند ہو گئے بڑے بڑے بادشاہ عرب کے مائے ہزار ہا فوج

لہ بعض مومنین لفظ میں سے سمجھ جاتے ہیں ۱۲ من سے آیت کے نازل ہونے کے وقت موجود ہونا کم ضمیر غلط ہے سمجھا جاتا ہے

سلف تین باتیں سے زیادہ ہونا صحیح ہے جس سے سمجھا جاتا ہے کہ وہ کم اور مختلف معنی میں ہم اول کم اولیٰ بعد دن اول لا بیکر کن ہے ۱۲ من

کے ساتھ بھاگ کر پہاڑوں میں جا چھپے۔ چنانچہ یہ بات تمام عالم جانتا ہے یہود و نصاریٰ بھی اس کا اقرار کرتے ہیں پھر ان کے بعد عثمان غنی کو خلیفہ بنایا ان کے عہد میں اور بہت سے ملک مسلمانوں کے قبضے میں آئے اور ایک عالم اسلام کی تلوار سے ڈر گیا ان کے بعد علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں بھی بڑی خیر و برکت نے ظہور کیا طول پر پڑے چین تک اور عرض بخارا سے لے کر عدن تک اہل اسلام کے تحت میں آگیا پس جو شخص ابوبکر اور عمر اور عثمان رضوان اللہ علیہم اجمعین کو وہ خلیفہ گو جس کا اس آیت میں وعدہ ہے قرار نہ دے تب وہ قتل کے اس آیت کے نازل ہونے کے وقت جو لوگ موجود تھے ان میں سے دوا و در کون خلیفہ ہیں؟ اگر شیعہ کی طرح علی رضی اللہ عنہ کو وہ خلیفہ قرار دیا جائے یا علی کے ساتھ دوسرے خلیفہ جن کو مانا جاوے اول تو اس آیت کے نزول کے وقت ان کے موجود ہونے میں کلام ہے و لو سلمنا پھر تیرا اور کس کو قرار دو گے؟ حسین رضی اللہ عنہ کی اولاد کلام کا ایسا خلیفہ ہوتا تو درکنار ان کو دشمنوں سے جان بچانا ہی مشکل تھا بلکہ شیعہ کے اصول کے بموجب تو ان خلفاء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ داخل ہی نہیں ہو سکتے کیونکہ شیعہ کہتے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ قتلے تھے اور ابوبکرؓ اور عمرؓ کے خوف سے فاطمہؓ کا ساتھ نہ دے سکے پس جب دشمن کا دُور ہوا اور عقبہ کیا تو وہ وعدہ الہی کہاں پایا گیا اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ کو اس آیت کے خلفاء میں داخل کرو تو پھر ان کو بڑا کہنا اور خاص اور غاصب قرار دینا غلط ہے کیونکہ اللہ اس آیت میں ان خلفاء کے لئے یَعْبُدُ وَحْدَیْ وَلَا یُشْرَکُ مَعْنٰی فرماتا ہے پس اس آیت سے جس طرح کہ بنی علی رضی اللہ عنہ وسلم کی نبوت اور قرآن کا اعجاز ثابت ہوتا ہے اسی طرح خلفاء اربعہ کی خلافت ثابت ہوتی ہے۔ لَقَدْ رَمٰی اللّٰهُ عَنِ الْمَوَءِجِیْنِ اِذْ یَبْیَا یَحٰوِلُکَ فِیْ حِجَّتِ الشَّہْرِ فَاَعْلَمَ مَا فِیْ قُلُوْبِهِمْ فَاَنْزَلَ السَّکِیْنَةَ عَلَیْهِمْ وَكَانَ بَیْہُمْ فِتْحًا فَرِیْبًا وَمَعَالِمَ کُتُبٍ یَّتَمَخَذُوْنَ مِنْهَا وَنُکْحًا وَكَانَ اللّٰهُ عَزِیْزًا حَکِیْمًا اللہ راضی ہو چکا ان مومنوں سے کہ جو اے بنی تھ سے کیسے کہے درخت کے بیجے بیعت کرتے تھے پھر جان لی دل کی بات پھر اتاری ان پر تسکین اور ثواب دیا ان کو فتح قریب اور بہت سی لوٹیں کہ وہ ان کو لوٹیں گے۔ اور اللہ غالب حکمت والا ہے جو لوگ کہ سال حدیبیہ میں بنی علی رضی اللہ عنہ کی تفصیل پہلے ہو چکی وہاں دیکھنا چاہیے ۱۲ منہ ۷۰ (الفق ۲ پ ۲۶)

علیہ وسلم سے بیعت کرنے میں شامل تھے۔ ان سب کے لئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ یہ چند چیزیں فرماتا ہے اول یہ کہ ان سب سے اللہ راضی ہو چکا دوسرے یہ کہ اللہ نے ان پر تسکین نازل کی۔ تیسرے یہ کہ ان سے فتح قریب کا کہ وہ فتح خجربہ وعدہ کیا ہے چوتھے اور بہت سے غنائم کہ وہ روم اور ایران سے حاصل ہوئے ہیں ان کا وعدہ کیا اور یہ ظاہر ہے کہ اس بیعت میں خلفائے اربعہ شریک تھے اور فتح خیبر بھی ان کے حصہ میں آئی تھی چنانچہ عمرؓ نے وہاں کی زمینیں بغیر عمرؓ میں وقف لئے کر دی تھیں اور ایران و روم وغیرہ غنائم بھی انہیں کے سبب سے حاصل ہوئی تھیں وَاللّٰهُمَّ كَلِمَةَ التَّقْوٰی وَكَأَوَّلَ اَحَقٍّ بِهَا وَاَهْلُهَا الْاٰیة ---

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو سال حبشیہ میں حضرتؓ کے ساتھ تھے فرماتا ہے کہ کلمۃ تقویٰ ہم نے ان کے ساتھ لازم کر دیا اور وہ اس کے مستحق اور اہل تھے اور یہ ظاہر ہے کہ سال حبشیہ میں خلفاء اربعہ بھی شریک تھے۔ پس بموجب خبر اللہ کے ان کے ساتھ بھی کلمۃ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس سے مدۃ العمر دور نہیں ہوتی۔ چنانچہ آگ کو حرارت لازم ہے۔ پس آگ بے حرارت کبھی نہ ہوگی اسی طرح خلفائے اربعہ سے بھی کلمۃ تقویٰ جدا نہ ہوگا جو شخص اصحاب حبشیہ کو اور خصوصاً خلفاء کو یوں کہے کہ حضرتؓ کے بعد محاذ اللہ وہ دین سے پھر گئے اور انہوں نے حق دہایا اور خیانت کی وہ اللہ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً قُلْ لِلّٰهِ خُلَفَآءٌ مِّنْ اَنْۢحَاۡرَابٍ لَّسْتُ خَوْنٌ اِلٰی قَوْمٍ اَوَّلٰی بَاۡمِیۡنٍ شَعْبٌ یَّبِیۡدُ لِنَاقَاتِہُمۡ فَاَتُوۡا نَحْمَہُمۡ وَذٰیۡلُہُمۡوَ فَاِذَا لَظِیۡعُوۡا یُؤْمِنُۢمۡ بِاللّٰہِ اَجۡزَاۡءًا حَسَنًا وَّاِنْ تَوَلَّوۡا کُفۡرًا لَّیۡسَ لَکُمۡ مِّنۡ نِّسۡلِ یَعۡقِبُۢکُمْ ذٰلِکَ عَذَابًا اَلِیۡمًا کہہ دے لے بنی پچھے رہ جانے والے گنہگاروں کو کہ ابھی تم ایک بڑے سخت لڑنے والی قوم کی لڑائی کے واسطے بلائے جاؤ گے یا تم ان کو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جائیں گے پھر اگر تم نے کہا مان لیا تو تم کو اللہ اچھا ارہنے گا اور اگر پہلے ہی طرح پھر گئے تو تم کو بڑے دکھ کی مار سے مارے گا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے چند خبریں دی ہیں اول یہ کہ وہ بدو لوگ کہ جو حبشیہ میں حضرتؓ کے شریک نہ تھے کسی جنگ کے لئے بلائے جاویں گے دوم یہ کہ وہ قوم کہ جس کے جنگ کے لئے ان کو بلا دیں گے وہ نہایت زبردست قوم ہوگی

سوم یہ کہ جو شخص ان کو بلائے گا اس کی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجر ہوگا۔ اور نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مسلمانہ کذاب کی جنگ کے لئے کہ اسکی قوم بھی بہت زبردست تھی اور شام و روم کی جنگ کے واسطے کہ ان کے مقابلے میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا کہ شیر کے آگے بکری ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلوں میں غلطیجھا کہ اب وہ وعدہ آگیا آؤ لڑو اور اجر و ثواب پاؤ گے۔ پس وہ یہودی کہ جو حدیبیہ میں ساتھ نہ تھے وہ بھی اور ان کے ماسوار اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہوئے اول مسلمانہ کو قتل کیا پھر چار سرداروں کو جھنڈے دیکر روم کی طرف بھیجا۔ وہاں انہوں نے اللہ کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ ان کی اطاعت فرض تھی۔ عَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ اَشْهَدُوْا عَلٰى اَنَّهُ كَفَرًا رُّحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُفًا مُّجْعَدًا يَّبْتَغُوْنَ قُتْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا سِغَاتٍ فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَشْرَ السَّجُوْدِ اِنَّ اَکْثَرَهُمْ فِی التَّوْحٰیدِ وَ مِثْلَهُمْ فِی الْاَلَا يُخْبِلُ كَذِبٌ عَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ كَارِیْ اَیُّوْلُوْگ کہ اس کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہیں دیکھتا ہے تو ان کو رکوع اور سجدے کرتے ہوئے وہ اللہ کا فضل اور اس کی رضا کے طالب ہیں ان کی علامتیں ان کے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ ان کی صفات تورات میں ہے ان کی صفت انجیل میں ہے کھیتی کیسی کہ نکالی اس نے سوئی اپنی پھرت دی اس کو پھرونی ہوئی وہ پھر سیدھی کھڑی ہوئی پھر اپنی جڑ پر کہ اچھی طرح معلوم ہوتی ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے اصحاب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلے گی کھیتی کی مانند اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ صدیق کا زمانہ ہے پھر قومی ہوگی یعنی عمر سے پھر اس کا بیڑا ہونا ہو جائے گا یعنی دولت عثمان سے پھر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر بڑھے گی یعنی علی کی برکت و شوکت سے پس یہ آیت اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہے اس میں ان کے لئے اللہ تعالیٰ چند وصف ذکر کرتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ رات دن اللہ کے فضل اور رضا کی طلب میں رہتے ہیں

جو تھے یہ کہ سجدوں کے اذاران کے منہ پر چکتے ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں ان کی تورات میں ہیں اور انجیل میں وہ صفات ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا مشہور ہے اور احمد بن عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز شخص اللہ کی رضا کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و دنیاویا سے انہیں کچھ کا رہ تھا۔ اور سجدوں کے آثار حضرت علی کے چہرہ پر شخص کو نظر آکر تے تھے پس انجیل تورات میں ان کی یہ تمام صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہونے میں آیا تو وہاں سے فوج کے امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو شخص اس شہر کو فتح کرے گا ہم اس کو خوب پہچانتے ہیں اس کی تمام علامتیں ہمارے ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار وہ ہے تو اسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں اگر وہی ہوا تو ہم خود قلعہ کے دروازے کھول دیں گے پس جب حضرت عمر کے پاس یہ نامہ آیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مشعل سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر نیاہ پر چڑھ کر ان کو دیکھا۔ اور کہا بیشک یہ وہی ہے پھر دروازہ کھول دیا۔ چنانچہ یہ قصہ بعض محققین نصاریٰ نے بھی لکھا ہے اور اگر آپ تورات و انجیل میں صحابہ کی فضیلت نہیں تو کچھ عجیب نہیں کہ انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں سے نکال ڈالیں چنانچہ پہلے ہم ان کی تحریف ثابت کر چکے ہیں لَعَنَ اللّٰهُ اَکْثَرَهُمْ عَطَاکے ہیں تاکہ کفار ان سے عنہ کریں اور جلیں یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و عنہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافروں کو بھی ان سے غیظ و غضب ہے سوائے ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جن میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل

لے تو بہت سفر مشاعر کے تہذیبوں باب کے شروع میں ہے اس بڑا قد سببوں کے ساتھ آیا اس سے واضح ہے جو ختم میں شریک تھے جن کے ساتھ آپ نے تھے اور شریک تعداد اصل لئے دالوں کی اس روزہ کی تھی قدی کا لفظ بڑا وسیع المعنی ہے تمام صفات حمیدہ کو شامل ہے اس لئے مثلاً فی الترات کا حوالہ صحیح ہوا انجیل متی کے تیسویں باب میں محابہ کو کہتی ہے دو جگہ تشبیہ دی ہے کہ تخم اچھی زمین میں گرے جو پھل لادے کچھ تنوگے کچھ سناٹے کچھ تیس گئے اچھی زمین سے مراد ملک عرب ہے جن میں اسلام کا تخم گرا صدیق کے عہد میں اس کی شاخ نکلی تھی عمر کے عہد میں پھل آیا عثمان کے عہد میں ساتھ گنا با اچھی لڑائیوں کی وجہ سے علی کے عہد میں صرف تیس گنا پھل نکلیے ہیں مثلاً فی الانجیل کے معنی ان حرفتوں سے آسان ہے چل کتابوں میں تو صاف صاف لکھا

مذکور ہیں۔ لیکن اب کچھ احادیث سے ان کے فضائل ذکر کرتا ہوں۔

مناقب صحابہؓ بخاریؒ اور مسلمؒ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے
از حدیث صحابہ کو گالی نہ دو اگر کوئی اور سپاٹ کے برابر سونا خرچ کرنے کا مصیبت کے آؤدھیر
جو کے برابر پہنچے گا سنن نسائی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کی تعظیم
کردو وہ تم سے اچھے ہیں پھر وہ لوگ ہیں کہ جو ان کے بعد ہوں گے جامع ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا اس کو دوزخ آگ نہ چھوے گی اور نہ
اس کو کہ جس نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا ہے جامع ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ مَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّهِمْ أَحَبَّهُمْ وَمِنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِهِمْ أَبْغَضَهُمْ وَمَنْ
أَخَذَهُمْ فَقَدْ أَخَذَ دِمْنًا أَذَى اللَّهُ أَمْوَالَهُمْ مِثْرَةَ حَبِّ كَلْبٍ مِثْرَةَ حَبِّ كَلْبٍ مِثْرَةَ حَبِّ كَلْبٍ
اللہ سے دُور میرے بعد ان کو نشانہ بنانا جو ان سے محبت رکھے گا ان کی محبت سے میں اس
محبت رکھوں گا اور جو ان سے بُغض رکھے گا پس ان کے بغض سے میں اس سے بغض رکھوں گا
اور جس نے ان کو ستایا اس نے مجھے ستایا اور جس نے مجھے ستایا اس نے اللہ کو ستایا اور جس نے
اللہ کو ستایا اللہ اس کو بہت جلد خراب کرے گا شرح السنہ میں انسؓ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی اُمتی کالمسلم فی الطعام لا یصلح الطعام الا بالمسلم
کہ میرے اصحاب کی مثال میری امت میں ایسی ہے جیسا نمک کھانے میں کہ کھانا بغیر نمک کے
درست نہیں ہوتا۔

مناقب ابو بکر صدیقؓ | بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لو کنت متخذ اخیلاً لا اتخذک اباً بکرا اگر میں کسی کو خلیل بنا تا تو ابوبکر کو بنا تا۔ خلیل کے دو معنی ہیں اول یہ کہ اس کی محبت دل میں پیوست ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے سوائے کسی کی نہ تھی دوسرے وہ کہ اس سے حاجات طلب کی جاوے سو حاجات بھی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض الموت میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ تو اپنے باپ ابو بکر اور سبائی عبدالرحمن کو بلا کہ میں اس کے لئے کھ دوں کیونکہ مجھے خوف ہے

۱۔ بعض می نہیں لے اس کے معنی یوں کہ جس کرمیری شہادت سے ان کی محبت کی اور یہ بعض سے ان سے بعض رکھا انا منہ۔

کہ کوئی اور آرزو کرنے والا آرزو کرے نہ کہے کہ میں ہوں اور اس کو اللہ اور اس کا قبول نہ کریں یعنی ابو بکرؓ کو بلاؤ کہ خلافت کے وہ سختی ہیں ان کے نام کھدو دل نہ آئے اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں ہے کہ ایک عورت نے حضرتؓ سے کچھ سوال کیا آپؓ نے فرمایا پھر آنا اس کے کہا اگر کچھ ہوں تو کس کے پاس آؤں کہا ابو بکرؓ کے پاس آنا اس سے معلوم ہوا کہ حضرتؓ نے اپنے دل میں ابو بکرؓ کو خلیفہ منقر کر رکھا تھا ترمذی نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے ابو بکرؓ کو فرمایا انت صاحبی فی الخار و صاحبی فی الحوض - کہ تو میرا ہم صحبت غارؓ تو میں تھا اور حوض کوثر پر یہی تو میرا ہم صحبت ہے غارؓ تو میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکرؓ بنی تھے چنانچہ قرآن میں ہے قَاتِلِ الْأَشْجْنَیْ اِذْ هُمَا فِی الْعَارِ اِذْ یَقُولُ بَصَا جِیْہَہٗ ۙ تَحَرَّیْ اِنَّ اللّٰہَ مَعَنَا - ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ایک بار ابو بکرؓ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا اَنْتَ عَلِیْقُ اللّٰہِ مِنَ النَّارِ - کہ تو اللہ کی طرف سے آگ سے آزاد ہو گیا ہے سو جب سے آپؐ کا لقب عتیق اللہ ہوا ہے ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ ایک بار بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ نے مجھے وہ دروازہ جنت کا دکھا دیا ہے کہ جس میں سے میری امت داخل ہوگی - ابو بکرؓ نے عرض کیا کیا ہو کہ جب میں بھی آپؐ کے ساتھ ہوں آپؐ نے فرمایا اے ابو بکرؓ! تو میری سب امت سے پہلے جنت میں داخل ہو گا۔

مناب حضرت عمر فاروق صحیحین میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پہلی امت
رضی اللہ عنہ میں محدث ہو کر تلے تھے اگر میری امت میں کوئی محدث ہے
تو عمر نے محدث اس کو کہتے ہیں کہ جس کے دل پر اسرار عیبی الفا ہو دیں سو اکثر اسرار عیبی حضرت عمر
سے بہت ظاہر ہوتے تھے چنانچہ منزلوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابوداؤد نے
روایت کیا ہے کہ بنی صلعم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمرؓ کی زبان پر حق رکھا ہے ترجمہ می نے
روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی بنی ہوتا تو عمرؓ ہوتا
صحیحین میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب عمرؓ کو بعد موت کے چار پانی پر لٹایا اور لوگوں
نے ان کے لئے استغفار شروع کیا تو ایک شخص میرے پیچھے میرے مؤذنوں پر ہاتھ رکھ
رسول تھا تا میں دوسرا دو میں کا کہتا تھا ایسے ساتھی سے مت غم را اللہ ہلکے ساتھ ہے ۱۲ منہ ۔

کریں کہ لگا کہ اللہ تم پر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تم کو تمہارے دونوں دوستوں کا
 ملا دے گا (یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ) کیونکہ میں بنی صلم کو اکثر تمہیں دونوں کا ذکر
 کرتے ہوئے سنتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ فلاں جگہ تھے میں اور ابوبکرؓ اور
 عمرؓ وہاں گئے تھے میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ وہاں سے آئے تھے میں نے پیچھے پیچھے کر دیکھا تو وہ
 کہنے والے علیؓ بن ابی طالب تھے ترمذی نے انسؓ سے روایت کیا اور حضرت علیؓ سے ابن
 نے نقل کیا کہ بنی صلم نے فرمایا ہے ابوبکرؓ اور عمرؓ جنت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے
 لوگوں کے سردار ہیں سوائے انبیاء اور رسولوں کے یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوائے جس قدر
 بڑی عمر کے لوگ اس امت کے جنت میں جاویں گے ان سب کے ابوبکرؓ اور عمرؓ سردار ہوں گے
 جس طرح کے نوجوانوں کے حسن و حسینؓ سردار ہوں گے اور عورتوں کی سیدۃ النساء فاطمہؓ
 سردار ہوں گی۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر ہوتے ہیں پس آسمان کے رہنے والوں میں میرے وزیر جبریلؑ اور میکائیلؑ ہیں اور
 زمین کے رہنے والوں میں سے ابوبکرؓ اور عمرؓ میرے وزیر ہیں۔

مناقب عثمانؓ صحیح مسلمؒ میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کے لئے فرمایا ہے
 ذی النورینؓ کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس سے میں کیوں نہ حیا کر دوں یعنی عثمانؓ سے
 صحیح ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر نبی کے لئے جنت میں ایک رفیق
 ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمانؓ ہے امام احمدؒ نے روایت کیا ہے کہ عثمانؓ ہزار و ہزار بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جیش العسرة کی تیاری کے لئے لائے تو حضرت نے ان کو کپڑے
 میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا اور فرمایا کہ آج کے بعد عثمانؓ کو کوئی عمل ضرر نہ کرے گا
 امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے کہ ایک بار بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور
 عثمانؓ اُحد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ میٹھے اُحد تجھ پر ایک

سلاہ تو کہ بجانب شام ایک جگہ جہاں کا حکم نصرانی تھا حضرت نے سب اس کی سرکشی کے اس پر چڑھا لی کہ جب
 گرمی ہو تو ننگے سنی بہت تھی اس نے اس فوج کو جیش العسرة یعنی ننگ دستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ۔

بنی اور ایک صدیق اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے پس بنی تو آپ تھے اور صدیق
 ابوبکرؓ اور دو شہید عمرؓ اور عثمانؓ تھے۔

مناقب حضرت علیؓ امام بخاریؒ اور مسلمؒ نے سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ
 رضی اللہ عنہ علیہ وسلم نے علیؓ کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جس طرح
 موسیٰؑ سے ہارونؑ تھے مگر میرے بعد بنی نہیں ہے یعنی جس طرح موسیٰؑ کے بھائی ہارونؑ سے
 مرتبہ کے ہارونؓ تھے میرا چھوٹا بھائی ہارونؓ سے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارونؓ بنی تھے تم نہیں۔
 فقط یہ فرق ہے صحیح مسلم میں ہے کہ علیؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اس کی قسم کہ جس
 زمین سے دانہ نکلا اور روح کو پیدا کیا مجھ سے بنی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا
 تھا کہ جو مومن ہوگا وہ تجھ سے دوستی رکھے گا اور جو منافق ہوگا وہ تجھ سے عداوت
 رکھے گا۔ ترمذی نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علیؓ مجھ سے ہے
 اور میں علیؓ سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں۔ امام احمدؒ اور ترمذی نے زید بن ارقمؓ سے
 روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ترمذی نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ
 اس کا دروازہ ہے امام احمدؒ نے ام سلمہؓ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ جس نے علیؓ کو گالی دی اس نے مجھ کو گالی دی امام احمدؒ نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ
 سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علیؓ تیری مثال عیسیٰؑ کی ہے۔
 یہود کو ان سے یہاں تک بغض ہوا کہ ان کی ماں کو بہتان لگایا اور نصاریٰ کو ان سے ایسی محبت ہوئی
 کہ جو مرتد ان کے لائق ہوتا وہ ان کے لئے ثابت کیا (یعنی ان کو خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؓ نے فرمایا
 میرے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک وہ کہ جو مجھ سے یہاں تک دوستی کرے گا کہ جو میرے
 میرے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کرے گا ایک ایک مجھ سے عداوت کرے گا کہ وہ میری شان
 کو کم کرے گا اور صد کے مارے مجھ پر بہتان لگا دے گا پس ایسا ہی ہو کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح
 حضرت علیؓ کی یہاں تک محبت ہوئی کہ ان کو اکثر جہلا نے خدا سمجھ لیا اور ہر صلیبت کے وقت یا
 علیؓ مدد دیکر ناشروع کیا اور ان کے نام کے روزے رکھنا اور ان کو حاجت ادا کر لیا اور ان کے مقابلہ

میں کہا لہذا جب کہ جن کی مدح قرآن و حدیث میں ہے بُرا کہنا لعن طعن کرنا شروع کیا اور خوارج اور نو اصبہ کی طرح حضرت علیؓ سے وہ عداوت کی کہ ان پر عثمان غنیؓ کے قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب ان میں ثابت کئے افراط و تفریط سے خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ ان کو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و نو اصبہ کی طرح ان کی جناب میں کوئی کلمہ گستاخی نکالتے ہیں۔

الغرض قرآن و احادیث سے حضرت کے صحابہؓ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں۔ مسلمانوں کو واجب ہے کہ سب کی دل سے محبت اور سب سے حق عقیدت رکھے اور سب امت میں ان کو افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام نہ ملے اللہ عنہ کے کیونکہ ان لوگوں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ معاشرت کی ہے قرآن ان کے رہبر و نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دین کے اصول ہیں انہیں سے بچپوں کو دین پہنچایا ہے اور قرآن میں ہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہر اور احد وغیرہ جہادوں میں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی سختیاں اٹھائی ہیں ان کے لئے اللہ نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے معاذ اللہ اگر یہی لوگ بُرے ہیں اور ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر نہ کیا تھا تو پھر کون بھلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت مؤثر ہوتی ہے۔

شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے قصوں کے اعتماد پر کہ جن کا بسند صحیح ثبوت نہیں یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے اصحاب کو کہ جن کی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور ان کا ثبوت یقینی ہے بُرا کہتے ہیں اور طرح طرح کے عیوب ان میں ثابت کرتے ہیں اور ان کی عداوت کو اور ان پر لعن طعن کرنے کو اپنا ایمان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے بھی بہت لوگوں کو بُرا کہتے ہیں اہل بیت گھروالی کو کہتے ہیں سوا دل گھروالی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانجے بھتیجے علیؓ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباسؓ اور ان کے بیٹے عبداللہؓ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کو بُرا کہتے ہیں اور حضرت کی بیویوں کو کیا کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے نالائق

ف۔ محبت اہل بیت ہی شیوہ ایمان ہے ۱۱ منہ۔

کلمات ان کی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی ادنیٰ شخص کی بیوی کو ایسا کہے تو وہ اس کا کبھی منہ بھی نہ دیکھے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے اصحاب اور اہل بیت کو اور خصوصاً بیویوں کو بُرا کہتے ہوں گے کیا خوش ہوتی ہوگی؟ اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لئے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حقیقت صدافسوس ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور ان کے ساتھ تفریط و دانی میں شریک ہوتے ہیں اور ان سے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے بھی جناب سید المرسلین علیہ السلام ناراض ہوں گے اور ان کو جو حوض کوثر سے دور ہائیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں سج ہو گئی ہیں الہی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے اصحاب اور اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور ان کے ساتھ خیر فرما آمین آمین یا رب العالمین۔

فصل سوم۔ کلمات کفر کے بیان میں۔

پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے پس جن چیزوں پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق ایمان تقصیلی میں ضرور ہے ان کے انکار کرنے سے خواہ دل میں انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحۃً یا اشارۃً انکار ثابت ہو جائے یا دل میں شک لگے یا کلمات شک زبان سے نکالنے سے خواہ ان سے صراحۃً شک ثابت ہو دے یا اشارۃً یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافی تصدیق ہو قطعی کافر ہو جانا ہے جب تک تو بہ نہ کرے گا مومن نہ ہو گا خواہ یہ شخص آپ کو مومن سمجھے اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاوے۔ اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم میں جلے گا نعوذ باللہ منہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانے کے بعد اس میں محافظت رکھے اور جن چیزوں سے ایمان جاوے اور کفر لازم آوے ان سے دور رہے کیونکہ ثابت رہنا یہی نجات کے لئے شرط ہے حبیب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے إِنَّ الدِّينَ قَانُونُ رَبِّكَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَكَلِمَاتٌ مَعْلُومَاتٌ لَمْ يَحْزَنْ لَكُمْ یعنی جنہوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اس پر بھی قائم رہے تو ان کو کچھ غم و خوف نہ ہو گا اس لئے ان کلمات کفر کا کچھ مختصر طور پر بیان کرتا ہوں۔ تاکہ مومنین

خبردار ہو کر پرہیز کریں اور قاعدہ کلیہ اس کامیں ابھی بیان کر چکا ہوں پس موجبات کفر موافق بیان سابق کے چند اقسام ہیں۔

قسم اول وہ کلمات کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کسی کو کہا کہ نماز پڑھ یا روزہ رکھ اس نے سن کر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس یہ شخص کافر ہو گیا کیونکہ نماز روزہ کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے جس چیز کی فرضیت قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جائے جو شخص اس کو فرض نہ کہے گا کافر ہو گا اسی طرح جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اس کو حرام کہے گا کافر ہو گا اسی طرح جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر سے ثابت ہو جو اس کو حلال کہے گا کافر ہو جائے گا پس جس نے کہا کہ خنزیر یا سوکھا یا زنا یا جھوٹ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب پینا یا نحو کھیلنا یا عینیت کرنا حلال ہے کافر ہو گیا اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اللہ ہر چیز پر قادر نہیں یا وہ بشری کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیزوں کی اس کو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سے نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جائے گا پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا یا اس کے لئے کوئی بری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اللہ ظلم کرتا ہے یا اس کے جو وہ بیٹے ہیں یا وہ کھانا پیتا ہے یا وہ سوتا ہے ہے یا کسی عورت یا راکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اس کے لئے ماں باپ بھائی برادر ہیں یا وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی سے مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو قبول جاتا ہے بہت کام کرتے سے تھک جاتا ہے پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا۔ یا اس کے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن یا اللہ مثلاً اس کا نام نہیں ہے کافر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم (علیہم الصلوٰۃ والسلام) نبی نہیں ہیں کافر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا یا ان میں سے کسی ایک تنوع سے کلام کا انکار کیا کافر ہو گیا۔ یا انبیاء کو جھوٹا کہا یا کتاب الہی کو یا اس کے کسی ایک ادنیٰ جز کو جھوٹا کہا کافر ہو گیا۔ یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر ہوتا تو ہمیں بھی دکھائی دیتا۔ لوگوں کے سننے کو قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا

فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنے کے بعد کوئی نہیں جئے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فنا نہیں ہو سکتے۔ یا حساب نہ ہو گا یا کہا کہ دوزخ جنت کا فقط لوگوں کے دلنے اور خوش کرنے کو ذکر کر دیا ہے ورنہ ہیں نہیں یا جنت و دوزخ کے کسی ثواب و عذاب خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں جو ہیں نہیں یا غلمان نہیں یا دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لئے شتر گز کی زنجیر نہ ہوگی۔ علیٰ ہذا القیاس کافر ہو گیا۔ یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ اس کو میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا چلو شریعت سے فیصلہ کر ایسے دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلے پر راضی نہیں کافر ہو گیا کس لئے کہ ایمان فقط جان لینے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر بھی اللہ اور رسول کو حق جلتے تھے بلکہ مان لینا بھی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ تم فلاں برے پیشے کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے ہم کو یہی فرمایا ہے کافر ہو گیا۔

قسم دوم وہ کلمات ہیں کہ جن سے اشارۃً انکار ثابت ہووے مثلاً انہیں پہلی چیزوں کو اس طرح سے کہہ کر اس سے انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا ان کی کسی بات پر عیب لگایا یا ان کے کسی فعل پر مہنی کی یا ان کے حسب و نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا کہ سب دنیوں پر اسلام حق ہے کسی نے سن کر کہا کہ سب دین حق ہیں کافر ہو گیا یا بخوبی یا کاہن کو سچا کہا کافر ہو گیا۔

قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جن سے شک فراحتہ ثابت ہووے مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم ہونے میں یا رحیم یا رزاق ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہا اس کے عادل ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہ مجھے فرشتوں کے یا رسولوں کے یا کتابوں کے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا۔ علیٰ ہذا القیاس جو چیزیں قطعی الثبوت ہیں اگر ان میں شک شبہ کرے گا کافر ہو جائے گا۔

قسم چہارم وہ کلمات ہیں کہ جن سے اشارۃً شک ثابت ہووے مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آئے گی کسی نے سن کر کہا دیکھا چاہئے۔ کافر ہو گیا یا کسی نے کہا جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں گی

اور کافروں کو بڑے سخت عذاب ہوں گے اس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اس کو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نہ جاننا عذر ہے کافر نہیں ہوا۔

قسم پنجم اودہ افعال ہیں کہ جن سے انکار یا شک صراحتہ یا اشارتہ سمجھا جائے مثلاً کسی نے قرآن مجید کی اہانت کی ماہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے کعبہ کی طرف پشت بیا یا تنوع کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے کسی مسجد کو گرا دیا یا کسی عالم کو اردالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر قطعاً کیا مثلاً ایک شخص واسطے قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اس کے آس پاس بیٹھ کر سن رہے تھے اس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جان کر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا کر گئے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ماتھے پر ٹیکہ لگایا یا ان کے کسی خاص لباس کو پہنایا ہوئی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جان کر کرے گا تو گنہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر لیا کہ اگر نہ کر دوں گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ہنر پر بیچا ہے گا تب گناہ بھی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا ان کو سجدہ کیا یا توپ یا تھان یا دبا یا چوہرہ یا جھنڈے کے تگے جاؤر ذبح کیا یا اللہ کے سوا کسی کو جودہ یا اور افعال شرک ظہور میں لایا ایمان گیا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہونے ہوئے بے عند ادب طرف منکر کے نماز پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امر نہی غصہ کو حلال سمجھ کر کیا مثلاً زنا کو درست جان کر کیا یا شراب کو مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسی طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں کے عین مقابلے کے وقت کفر کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا اس لئے کہ یہ جمیع افعال انکار یا شک دین پر دلالت کرتے ہیں فائدہ جس وقت کسی نے کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لئے کی ہوئے مثلاً کسی نے نیت کی کہ اگلے سال کرستان یا یہودی ہو جاؤں گا وہ ابھی کافر ہو گیا اللہ سے نڈر ہونا کفر ہے۔ **فَاَلَا يَتَذَكَّرُ اَنْ لَّهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** اور اللہ کی رحمت سے ناامید ہونا بھی کفر ہے۔ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ایمان خوف اور پس اللہ سے ڈتنا بھی ہے کہ وہ بے پروا ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پروا نہ کرے رجاء میں ہے اور اس سے امید نجات کی بھی رکھے کہ نہایت رحیم اور کریم اور بڑا احسان کرنے

والا ہے جو کہ اس سے مانگتا ہے وہ عطا کرتا ہے اپنے بندوں کو بخش دے گا اور کچھ پروا نہ کرے گا۔ **اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَ لِقَلْنَا وَ اَدْخِلْنَا جَنَّۃَ الْفِرْدَوْسِ**۔

تنبیہ محققین علماء فرماتے ہیں کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیلی میں ایمان لانا ضروری ہے جب تک کوئی شخص ان کا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کر جس سے انکار و شک سمجھا جائے اس سے ظہور میں نہ آئے کافر نہیں ہوتا پس مغنی کو ضرور ہے کہ جب تک موجبات کفر نہ دیکھے بے دھرم کہ کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے اس لئے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ اسلام کے گمراہ فرقوں کی بھی تکفیر نہیں کرتے تھے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسی کو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے تاکہ اس کلمہ کو آسمان تک لے جائے ہیں پس اگر جس کو کہا ہے وہ اس کے قابل ہے تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جس نے کہا تھا آخر وہ کلمہ اس پر پڑتا ہے بعض لوگوں نے البیاضیہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے ان کے معتقدات میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہو کسی چیز کا ذرا بھی انکار کیا اس کو اسی وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام ان کے معتقدات ماننے نہ ماننے پر منحصر ہے۔

وصیۃ ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں کیونکہ گنہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پائے گا اور آخر کار جنت میں جائے گا پس اس کی محافظت ہر وقت واجب اور اس کی زینت کے واسطے گناہوں سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا مناسب اس عالم جسمانی کی ہر چیز فانی ہے وہ عالم جاوداتی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے بلکہ عالم قدس کا مشتاق ہو کر مبد فیض واجب الوجود اصل ہر موجود باری تعالیٰ کی طرف رجوع کرے

دل آوازے کو داری دل درو بند و گھر چشم از ہر عالم فرو بند
اے انسان آلودگی جسمانی کو چھوڑ عالم قدس کی طرف منور مستنہ علماء کو موت سے پہلے تڑپ
سے زود حوٰطر قدم نہ زمر صدہ سیفر کہ دین دام گہ حادثہ آرام میگر
قدسیاں بہر تو راستہ عشرت کدہ پس تو دین غم کہہ چوں غم و گمان نہ ابیر

دنیا سہر میں پھر کوئی دوبارہ نہیں آئے گا جو کچھ کرنا ہے آج کر لو کل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسی کو کہیں سے شہر ہو جائے تو فوراً کسی عالم ربانی سے حل فرما دے۔ اور اگر

کوئی نہ ملے تو یوں سمجھو کہ اللہ اور اس کے رسول سے کوئی دانا تر نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب حق ہے یہ میرے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے فہم مقصور ہے الہی تو نے جس طرح جن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو ایمان عطا فرمایا ہے اسی طرح اس کو ہر آفت سے بھی بچا اور ہم کو جنت الفردوس عطا فرما اور دنیا اور آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا۔
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ عَلٰى اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ وَ
 عَلٰى جَمِيْعٍ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ اَمِيْن

سَمَات

قطعة تاریخ تالیف المولف

چون دریں روز بفضل خدا یافت این نسخہ صورت اتمام
 دہشتم سال آن کہ گفت بامیں تمام گشت کلام
 سنہ ۱۲۵۹ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت شمس العلماء ابو عبد الحق مفسر حسانی کی زندگی کے جتنے جتنے حالات

از حکیم محمد اسحق حقیانی

قبل اس کہ میں حضرت قبلہ شمس العلماء مولانا ابو عبد الحق محدث و مفسر تفسیر حسانی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی اور آپ کی دینی و ملی خدمات پر قلم اٹھاؤں یہ عرض کر دوں کہ مجھے اعزاز ہے کہ میں نے اپنے فرض میں کوتاہی نہ کی اور آپ تک باحساس نہ ہو کر سب کچھ سمجھنے پر مشغول رہا اور جتنی تعلیم و تربیت دی اور جن کی نسبت وہام سے دنیا میں متعارف ہوا ان کی زندگی کے اہم واقعات اور وہ قوی و ملی خدمات جو مشعل راہ بنائے کہ قابل ہیں قوم کے سامنے پیش کرنا بھی ایسی حالت میں کہ آپ کے فرزند ان گرامی مولانا عسکری التیم مولانا ابوالحسن مولانا ابوالخیر رحمہم اللہ تعالیٰ انہیں اس دار فانی سے رخصت ہو چکے ہیں میری غفلت اور بھی سنگین ہو جاتی ہے اور اس لئے بھی کہ میرے والدین کا انتقال میری خود رسالی میں ہو چکا تھا۔ میرا خیال ہے کہ کوئی سہاوانہ تھا۔ یہ ہی ہو گا کہ میرے حق کو بھلے مجھے سرپرستی ہے کہ اس طرح جو درس تعلیم و تربیت کا حق اور کیا کہ سوائے خاندان کے چند افراد کے کسی کو یہ بھی علم نہ ہو سکا کہ یہ بڑا اگستہ حضرت علامہ حسانی کا فرزند نہیں بلکہ برادر زادہ ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت کی حیات میں مجھے خود بھی یہ احساس نہیں ہوا چنانچہ عام دہلی والے مجھے مولانا کا فرزند ہی سمجھتے رہے اور سمجھتے ہیں۔

اس حقیقت کے واضح کر دینے کے بعد یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ میں اس فرض کو ایسے ہی مساعدا وقت میں انجام دینے پر آمادہ ہوا ہوں کہ حضرت کے حالات زندگی لکھنے کے لئے جن چیزوں کی ضرورت تھی ان سے محروم ہوں۔ یہ کام مجھے قیام شدہ سے بہت پہلے کر لیا چاہئے تھا مگر میرے پاس اس سلسلہ کا تمام مواد موجود نہ تھا۔ اب جو کچھ میں قلم بند کر رہا ہوں اس کی بنیاد مولانا جان محمد عارف مرحوم مسطور کی وہ کتبوں ہے جس میں آپ کے مختلف نوٹ ہیں۔ مولانا جان محمد عارف خدایان کو غریقِ رحمت فرمائے میرے شفیق استاذ تھے جن سے میرے ابتداء تعلیم حاصل کی تھی اور جو حضرت قبلہ مولانا حسانی کے ایسے شاگرد رہے جتنے جو سفر و حضر کا قریب سا سال تک حضرت کی خدمت میں رہے جب کہیں حضرت قبلہ اپنی زندگی کے کچھ حالات بیان فرماتے تو مولانا جان محمد ای کی کاپی میں درج کر لیا کرتے تھے۔ جب کہ شکل بیان میں تحریر ہے اس سے ان کی یہ عرض تھی کہ کس وقت ان حالات کو ترتیب دے کر سوانح کی شکل دی جائے۔ حضرت قبلہ کی وفات کے بعد آپ کے مجھے فرزند مولانا ابوالحسن حسانی طویل علالت میں مبتلا ہو گئے جن کو مولانا جان محمد ای جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے مولانا ابوالحسن کے انتقال کے بعد مولانا جان محمد خود طویل علالت میں مبتلا ہو گئے اور وہ اس خدمت کو انجام نہ دے سکے۔ سہ ماہی میں جب وہ مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو میں ایشیہ شریف میں تھا کہ مجھے مولانا موصوف کا دلجو سے ایک کارڈ موصول ہوا جس میں تحریر تھا کہ میرے پچیس سالہ سنین میں اپنی زندگی سے مایوس ہو چکا ہوں صرف تم کو دیکھنے کی آرزو ہے۔ فوراً ملے آؤ جان محمد استبرہ شکوہ۔ اس کا رد کے دیکھتے ہیں دہلی پہنچا اور اپنے شفیق استاذ کی قدم بوسی حاصل کی بغور می ویر بد تپے فرمایا کہ امدادی سے میری کشتوں نکال لو۔ میں نے

دہ گاہی نکالی تو فرمایا کہ اس کا تازی منہ نکال کر پھر حرم تھا۔

ہاں اس میں حیات حقانی نہ لکھ سکا اب اس خدمت کو حکیم محمد اسحاق سلمہ انجام دیں۔

سہراگست ۱۲۴۲ھ

میں نے عرض کیا انشا اللہ آپ کے ارشاد کی تعمیل کر دوں گا۔ اس واقعہ کے چار روز بعد ہی مولانا موصوف کا انتقال ہو گیا۔

إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

مگر انیسویں کس وقت کو بھی اس سال گذر گئے۔ بار بار ارادہ کیا مگر ماساعد حالات کی بنا پر کچھ نہ کر سکا اس عرصہ میں بہت دپاکت کی تقسیم بھی ہو گئی اور میں جنگی حالات میں لاپی جلا آیا۔ یہاں آنے کے بعد بھی سکون میسر نہ ہو سکا جبکہ میں خود چراغ سحری ہوں عمر کے پچیس سال سے دانگ نہ کیے ہیں۔ عزت القدر میرے حکیم حقانی آید و کیٹ میرے حضرت مولانا حقانی رحمت اللہ علیہ نے زور دیا کہ آپ حیات حقانی اس نظریہ کے تحت لکھ دیجئے کہ حضرت تہذیب کی تصانیف کے ساتھ لکھادی جائے تاکہ تازین کلام حضرت مولانا حقانی کے حالات زندگی اور ان کی عملی خدمات سے بھی استفادہ حاصل کر سکیں اس وقت مولانا قاضی عبد الرحمن صاحب غنائی اسلام طبع کر رہے تھے اس میں شامل کی جاسکے۔ اس نے اس پر پانچ سال میں جتنی جہت حالت تعلیم دے گئے۔ دعا تو فی حق اللہ العالی الحمد للہ کہ اس کی توفیق اہر کرم سے یہ خدمت انجام پائی۔

سلسلہ آپ کا سلسلہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے خطبہ فرزند سیدنا عباس سے ملتا ہے جو امیر نبی بنی ختم کے لہجے سے ہیں یوں تو خلفائے راشدین و صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عہد میں بھی ان بزرگوں کی اولاد کے بعض صحابہ تابعین و تبع تابعین اور ان کی اولاد و اخلاص دور دراز ملکوں میں پھیل گئے تھے مثلاً سیدنا ابی کثیر صحابی رسول ہیں تشریف لے گئے عبدالرحمن بنی النصار کی اطراف مالابار میں اس طرح تبع تابعین کا ہزار تشریف میں سکونت پذیر ہونا کتب سیر و توالیخ سے ثابت ہے۔ کچھ حضرات شام عراق، بغداد، حبشہ اور ایران میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ جن کا طبع نظر صرف خدمت خلق اللہ اور تبلیغ و اشاعت اسلام تھا جنہوں نے اپنی روحانی قوت اور اخلاق سے لکھیں افراد کو جو صلاحات اور گمراہی کے گڑھے میں پڑے ہوئے تھے میں اور اسلام کا نڈال بنایا اور ایک عالم کو خود گردید ان ہی نفوس قدسیہ کی اسلامی خدمات کے اثرات ہیں۔ ان میں دم ہندو چین وغیرہ ممالک میں کر دڑ ہا سمان موجود ہیں جو بابتنگ دہلی خلائے وعدہ لاشریک کی تقدیس و تہلیل کر رہے۔

اسی طرح سیدنا عباس بن علی کرم اللہ وجہہ کے بارگاہ مختلف ممالک میں پھیل گئے ہیں چنانچہ شیخ ہادی ملوی فکری اور فوائسے اور میں میں خواجہ شرف الدین احمد ملوی تروین ہیں۔ نور الدین قائم ملوی تبریزی سکونت پذیر تھے ان کی تیسری پشت خواجہ شاہ نظام الدین محمد ملوی تبریزی کے علوم معقول و منقول کا ڈال کا ملک ایران وغیرہ میں رچ رہا تھا بکے پوتے خواجہ مظفر الدین ملوی بن شاہ محمد تبریزی اس خاندان کے پہلے بزرگ ہیں جو بسبب تعصب صلاطین صفویہ بعض فرخوش

جمع بیت اللہ و زیارت روضہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحکم سیرونی الامین ہندوستان تشریف فرما ہوئے سند و ملتان وغیرہ ہوتے ہوئے بعد غلغلتہ المسلمین حمی الدین اورنگ زیب عالمگیر بادشاہ غازی دہلی شاہجہاں آباد تشریف لے آئے اور دہلی گہنہ میں سکونت پذیر ہو گئے۔ جب آپ کے تشریف آوری کی اطلاع علمائے عہد کو ہوئی تو آپ کا پرچش و پرتپک غیر مقدم کیا گیا۔ پھر کیا تھا علماء و امرا مشائخ اور طلباء کا آپ کے در پر جمع ہونا رہنے لگا۔ معززے ہی عرصہ میں مدبر شاہی میں ملای ہوئی اور منصب و قلعہ خاصہ سے سرفراز کئے گئے اور سندھ و دارالافتاء آپ کو تفویض کی گئی۔ خود حضرت مولانا نے مقدور تفسیر حقانی کے صفحہ ۱۵۲ پر سید احمد خاں کی تفسیر القرآن کا ذکر کرنے کے بعد اپنے لہجے کے متعلق تحریر فرمائی ہے:-

فتح المنان تفسیر القرآن مشہور تفسیر حقانی اس بیوقوف کم سنہ اور ابو محمد علی بن محمد امیر بخش الدین بن نور الدین بن خواجہ جعفر بن خواجہ بن مظفر الدین بن شاہ محمد تبریزی کی تصنیف ہے۔

عہد شاہ عالم تک مولانا کے بزرگ دہلی میں اعلیٰ مناصب پر فائز رہے اور دوس قدریں کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ ایک مرتبہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہمارا مکان دہلی میں لال دکن کے قریب مہلب الاسلام کے نام سے مشہور تھا۔ جس میں ایک طرف دوا الحدیث اور ایک طرف دارالافتاء تھی۔ ہمارے خاندان کے بیشتر افراد اس میں رہا کرتے تھے۔ ہنگامہ دہلی ۱۲۵۰ء کے بعد لال دکن اور جہاز شہزادگان کے مکانات کو سدا کو کے میدان بنادیا گیا۔ جواب دہریہ کے میدان کے ہم سے مشہور ہے اس میں باب الاسلام بھی سدا ہو گیا اور ہمارے خاندان کے لوگ منتشر ہو گئے۔

ریاست کیتھل کی سکونت مولانا کے بزرگوں نے ریاست کیتھل کی سکونت کیوں اور کیسے اختیار کی۔ اس کا باعث یہ ہوا کہ راجہ لال سنگھ والی کیتھل بہ زمانہ ولیعہد علی بن شاہ عالم بادشاہ دہلی کے قتل و طغث میں پرورش پائے تھے۔ حسن بلوچ کو بچنے توان کو سند اور فرمان و اجائی مرحمت ہوا۔ اسی وقت حبیبی فرمان شاہی و سند و پلائی ریاست کیتھل بنام خواجہ بخش الدین اصل محمد خاں ابن خواجہ نور الدین خاں صادر ہوا:-

”حسب حکم جہاں مطاع و نعمت و عوایں پناہ خواجہ بخش الدین اصل محمد خاں مورد مرام باد۔ اعلم انکہ خدمت دیوانی راجہ لعل سنگھ والی کیتھل بشما مفوض گشتہ است خود را اخبار ساینہ خدمت دیوانی باسلوب انجامستہ“ چنانچہ خواجہ لعل محمد خاں نے اپنی خداوار قابلیت اور ذہانت سے ریاست کے بگڑے ہوئے نظام کو جس میں خانگی تنازعات، باہمی کشیدگی اور ریاست کی افراطی و تفریطی درستی کر کے ریاست کے وقار کو بحال کر دیا جس کی وجہ سے راجہ لعل سنگھ والی کیتھل آپ کے بے حد عزت کرتے تھے اور ریاست کا کوئی کام بغیر مستزاد نہ کرتے تھے۔

خواجہ لعل محمد خاں کے بعد ان کے فرزند محمد امیر خاں اس عہدہ علیہ پر فائز ہوئے اور امور ریاست اس کے لہجہ و انجام دیتے رہے کہ اس عہدہ میں راجہ لعل سنگھ کے فرزند اور اسے سنگھ عباس وقت ریاست کے فرمانروا تھے لا ولد

فوت ہو گئے۔ رانی صاحبہ نے اپنے برادر زادہ کو گری لٹشین کرنا چاہتی تھیں۔ جب تمام انتظامات مکمل ہو گئے اور گری لٹشین کی رسم ادا ہو چکی تھی کہ اس وقت ایک ایک سکول کے ایک بڑے گروہ نے حملہ کر کے رانی کے اس برادر زادے کو قتل کر دیا۔ مسافر اپنا سکہ رانی صاحبہ کو بھی گنہ گری پناہ دیتے تھے۔ اس نے امیر محمد علی رانی صاحبہ کو ساتھ لے کر لڑے بھڑے قلعہ ہیسوا میں لے آئے جو گنیش سے ۳۳ میل جانب مشرق سرسوتی ندی کے کنارے واقع ہے اور ہندوؤں کی بڑی تیرتھ گاہ ہے۔ سکھوں نے یہاں انگریزی قلعہ کو تھیرا محمد امیر خاندان نے قلعہ کے سلم لا چھوڑا۔ اس قلعہ کے سردار دانا بہادر علی خاں قرب و جوار کے کئی ہزار اور چھوٹے گروے کو ہیسوا پہنچ گئے اور مسند پر دراز سکھوں کو ان کے پلاک مقصد میں کامیاب نہ ہونے دیا۔ اس اشنامی کربل جھاڑی سے انگریزوں کی فوج آگئی اور تمام ریاست پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ رانی صاحبہ کو پرگنہ اردولی جو ان کا میکہ تھا پہنچا دیا گیا یہ پرگنہ رانی صاحبہ کو اکثر اذیت ہوا۔ اور ایک چھوٹی ریاست بن گئی جو تقسیم ہند تک قائم رہی اور امیر محمد علی کی حدود و معاش کے تحت تین گاؤں فرس۔ چاچا خبر لوہا اور عثمان پور دیئے گئے۔ چونکہ سکھ امیر محمد علی کے دشمن ہو گئے تھے۔ اس لئے بہادر لاچپوت ان کو گنیش گڑھ دانا بہادر الدین جو قلعہ ہیسوا سے تین میل کے فاصلہ پر تھا لے آئے یہ قلعہ گنیش گڑھ کے نام سے مشہور ہے

یہ قلعہ ان بہادر اور شریف لاچپوتوں کی بستی ہے جن کے جدِ اعلیٰ رانا بہادر الدین بعد دولت فیروز شاہ مارکاشترف بہ اسلام ہوئے تھے۔ رانا بہادر الدین خود لاچپوت تھے اور راجے پال داتی دہک کے خاندان سے قریبی تعلق رکھتے تھے۔ مشرف بہ اسلام ہونے کے بعد جو بہادریاں اور کارہائے نمایاں بھی موات پر رانا بہادر الدین نے دکھائے وہ تاریخ سے بخوبی واضح ہیں۔

کچھ عرصہ کے بعد رانا بہادر علی خاں کی دختر نیک اختر سے خواہر محمد امیر خاں کی شادی ہو گئی اور مستقل سکونت اسی قلعہ پر اختیار کر لی اور وسط قلعہ میں ایک بہت بڑی حویلی تعمیر کرائی جس کو ایک چھوٹا سا قلعہ کہا جاسکتا ہے اور جو تعمیر کے لحاظ سے بھی ایک اعلیٰ نمونہ ہے جس کو دیکھنے کے لئے اکثر انجینیر آيا کرتے تھے تقسیم ہند کے بعد اس قلعہ کے تمام مسلمان پاکستان آ گئے اور یہ حویلی ایک سکھوں کی کولاٹ ہو گئی۔

ولادت اور ابتدائی تعلیم مولانا عبدالحق حقانی اسی قلعہ گنیش گڑھ دانا بہادر الدین میں ۴ مہر رجب ۱۲۹۵ھ میں پیدا ہوئے چونکہ والدین اداہل قلعہ حضرت میراں شاہ بیگ رحمتہ اللہ علیہ سے خاص عقیدت رکھتے تھے ان کے خلیفہ اور بھائی حضرت مولانا سید محمد الحمید عرف عبداللہ شاہ نے بڑے باخبرانہ رنگ تھے اور اس قلعہ میں ایک خانقاہ تھی جس میں شیخ اقامت فرماتے تھے۔ مولانا حقانی کو شاہ صاحب موصوف کے کنارہ عاطفت میں دیدیگیا۔ گویا حضرت شاہ صاحب نے پرورش کیا۔ ہم اللہ خاں کے بعد کلام تباری اور ابتدائی کتب اردو کا صرف و نحو وغیرہ خود شاہ صاحب نے پڑھائیں ۱۲۹۷ھ میں جب آپ کی عمر بارہ سال تھی شاہ صاحب کی ہدایت کے

مطابق مولانا کو تحصیل علم کے لئے دہلی حضرت آخوند شاہ عبدالعزیز صاحب کی خدمت میں بھیجا۔ تجزیہ مولانا کی پیشکش سے پہلے کئی بچے فوت ہو چکے تھے اور آپ کے بھائی کے نام غلام نبی اور غلام حسین تھے ان ناموں کی مناسبت سے مولانا کا نام غلام نبی رکھا گیا تھا۔ جب آپ کو دہلی پہنچا جانا تھا آپ نے اپنے شفیق استاد حضرت عبداللہ شاہ صاحب سے عرض کیا کہ میرا نام غلام جہاں رکھا گیا ہے جو مجھے پسند نہیں میں چاہتا ہوں کہ میرا نام تبدیل کر دیا جائے چنانچہ شاہ صاحب نے آپ کا نام عبدالحق رکھا۔ آخوند شاہ عبدالعزیز صاحب کے مولانا کے والد خواجہ محمد امیر اداہل قلعہ سے خاص تعلقات تھے اور ہر سال دہلی سے ۱۵۰۰ روپے میں آخوند صاحب اسی قلعہ میں خواجہ محمد امیر صاحب کے مکان میں روکے تھے جب مولانا حقانی کو آخوند صاحب کی خدمت میں بھیجا گیا تو ان تعلقات کی بناء پر آپ نے بڑی شفقت سے اپنے پس رکھا اور کتب درسیہ پڑھائیں تحصیل علم کے لئے مولانا کا سفر آخوند صاحب کی اجازت سے مولانا سہارنپور شریف لے گئے اور شیخ الحدیث مولانا احمد علی کی خدمت میں رہ کر تحصیل علم کی۔ اذان بعد آپ نے کانپور حضرت شیخ عبدالحق قادری بہادر لکھی کی خدمت میں حاضر ہو کر تحصیل علم اور سیر میں دیر کاٹ سے استفادہ حاصل کیا۔ حضرت شیخ نے مولانا کی قابلیت اور زہد و افتاد بیکھر سندر کے ساتھ خلافت سلسلہ قادریہ ہی عطا فرمائی۔ وہاں سے رخصت ہو کر آپ جو پور شریف لے گئے اور مختلف اساتذہ سے پڑھ کر علوم معقول و منقول کی تکمیل کی ازان بعد اپنے رفقاء دس مولانا محمد علی صاحب مونگیری، مولانا احمد حسن صاحب کانپوری، مولانا آل حسن صاحب مودودی امر و مہوی بغرض حصول حدیث نبوی مراد آباد حضرت شیخ الحدیثین عالم علی شاہ رحمت اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اتفاقاً زمانہ اس وقت شیخ الحدیثین رحمت علیہ تھے اس لئے چند روز وہاں تیار کے بعد علی گڑھ مستند اساتذہ حضرت مولانا مفتی لطف اللہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کامل دو سال رہ کر تعلیم حاصل کی اور وہاں سے دہلی تشریف لے گئے۔

مراجعت وطن ۱۲۹۸ھ میں والدین اور حضرت عبداللہ شاہ صاحب کی قدیم بستی سے مشرف ہوئے گیارہ سال کی عمر کے بعد رگنیش گڑھ لے گئے والدین اور حضرت شاہ صاحب کی قدیم بستی سے مشرف ہوئے گیارہ سال کی عمر کے بعد فارغ التحصیل ہو کر مولانا کا وطن واپس پہنچا کوئی معمولی بات نہ تھی۔ والدین اور حضرت شاہ صاحب کے علاوہ تمام قلعہ میں بھی خوشی و ہنسا کی لہر دوڑ گئی شخص ملنے اور دیکھنے کے لئے دڑھاپا آتا تھا گویا

یوسف کم گشتہ بہ کعبان آمد

حضرت شاہ صاحب اور والدین خوشی کے مارے جلے میں نہ سماتے تھے شاہ صاحب موصوف کے ہلوف و کلاف کے علماء و مشائخ کو مدعو کر کے جلسہ کیا جس میں مولانا حقانی سے چند علمی سوالات کئے گئے مولانا نے جس انداز میں جواب دیئے اس سے علماء و مشائخ پر ایک خاص اثر ہوا۔ حضرت شاہ صاحب نے اس جلسے میں مولانا کے فرق مبارک پر اپنے مقدس اور پاک ہاتھوں سے دستار فضیلت باندھی جواب تک بطور تبرک ہمارے پاس محفوظ

ہے اس لیے میں حضرت شاہ صاحب نے ایک قطعہ تاریخ فراغت علمی بھی تحریر فرمایا جو درج ذیل ہے :-

عبدالحق از علوم پرے خود و گل بچیند
دلوش سپر فروہ دلش باغ باغ باد
چو کردن کمال تمام فضیلتش
باتلف معاکفت و دولفظ فراغ یاد

اس کے بعد مولانا ۱۲۰۵ھ میں والدین اور حضرت شاہ صاحب سے رخصت ہو کر دہلی تشریف لائے اور وہاں سے حضرت شیخ العلماء مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج موداد آبادی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تقریباً ایک سال خدمت میں رہ کر علوم طریقت کی تکمیل کی اور فرقہ خلافت حاصل کر کے دہلی آئے اور شیخ الحدیث حضرت مولانا شاہ نذیر حسین صاحب سیّدی رحمۃ اللہ علیہ والفرقان کی خدمت بابرکت میں رہ کر حدیث نبوی کی قرأت و سماع مختصر و مرفوعی کتب حدیث تحقیق و تدریس کی نظر سے لفظاً لفظاً شیخ الحدیث کے سامنے قرأت کیں مولانا حقانی کی خدا داد قابلیت و ذہانت کی وجہ سے حضرت شیخ کا تدریس نایت درجہ آپ پر شفقت فرمایا کرتے تھے جب طلباء سے دوران درس مسائل فقہ وغیرہ میں گفتگو ہوتی تھی تو حضرت شیخ انھیں فرمایا کرتے تھے ۔ خدا توقف کرو خفیوں کا شیوہ علم ہی آتا ہوگا وہ تمہارا جواب لکھا مولانا کو دیکھتے ہی خاص انداز میں فرماتے تھے ۔ آؤ جان علی الحق تمہارے ان بھائیوں کو چند مقامات پر مشبہ ہو گیا ہے ہمارے سامنے ان کا جواب دو ۔ شیخ الحدیث نے مولانا حقانی کو اجازت مطلق اور سند موقوف عطا فرمائی جس کی نقل درج ذیل ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام على سيد المرسلین وعلى آله واصحابہ اجمعین
اما بعد فبقول العبد الغفء طالب المحسنین محمد نذیر حسین عافاه الله تعالى في الدارين ان المولوی
محمد عبد الحق فی آخره ۱۳ شبان المعظم ۱۲۹۰ھ

مدرسہ جامع الاسلامیہ فتح پوری [شعبان ۱۲۹۰ھ میں آپ نے مدرسہ اسلامیہ فتح پوری دہلی میں مدرسہ کی خدمت حاصل کی اور درس و تدریس میں مشغول رہے۔ اسی زمانہ میں آپ کو خیال پیدا ہوا کہ مشکل درسی کتب کی شروک جائے۔ چنانچہ ۱۲۹۱ھ میں آپ نے ذاتی شرح حسامی عربی زبان میں لکھی جس کو اساتذہ نے بہت ہی پسند کیا اور درس میں شامل کر لیا جو تا ۱۳۰۱ھ میں عربی مدرسہ کے درس میں تھی کہ حاجات ازہر مصر میں بھی پڑھائی جاتی ہے اور ہندوستان کی تعداد میں مصر میں بھی پڑھائی جاتی ہے اسی سال کے آخر میں آپ مدرسہ فتح پوری کی مدرسہ سے مستعفی ہو گئے اور مکان بھی پر درس و تدریس کا سلسلہ جاری کر دیا جس کو درس حدیث کے بعد تالیف و تصنیف اور استغنت دل کے جواب میں زیادہ وقت صرف فرمایا کرتے تھے بعد نماز عصر سادہ تا مذہب مدرسہ فتح پوری اور شہر کے مغز حضرت تشریف لاتے تھے اور مختلف مسائل پر گفتگو ہوتی رہتی تھی۔ یہ سلسلہ عشاء تک جاری رہتا اس دور کے علماء علوم ظاہری کے ساتھ ساتھ طریقت کے بھی خواص ہوتے تھے۔ چنانچہ اس گھر میں کو اس عہد کے جن علماء کو دیکھنے کا شرف حاصل ہوا ہے وہ سب محدث

عالم شریعت اور صاحب طریقت تھے۔ چنانچہ مولانا ایس علی صاحب بدایونی مولوی محمد حسین صاحب نقشبندی بہاری مولانا علی حقانی صاحب قادری جہانگیر وی۔ مولانا عبدالرشید صاحب ابن مولانا علی حکیم صاحب بانی مدرسہ نعمانیہ دہلی مولانا شاہ اخوند مرصہ صاحب قادری دہلی، مولانا شاہ ابو الخیر صاحب نقشبندی وغیرہ کو میں نے دیکھا ہے۔ یہ وہ بزرگ سببیاں تھیں جو قافل اجل ہونے کے علاوہ اعلیٰ پایہ کے صاحب تسلیم اور سیر طریقت بھی تھے جن کے مقبوض و برکات سے لاکھوں مسلمان فیضیاب ہوئے ہیں ان بزرگوں کی زیارت کا شرف مجھے حقیقی منزل ہی میں پہلے ہی مولانا حقانی کے تبحر علمی اور آپ کی خدا داد ذہانت اور قابلیت کی وجہ سے اس عہد کے علماء میں کیا گیا تھا مولانا قاضی ایک شیعہ مجتہد کی فتنہ انگیزی [انگلی قاسم بان دہلی میں ایک بہت بڑی مجلس علمی جو دہلی ہادی حسین خاں کے نام سے موسوم تھی یہاں عمر اطوار میں تیرہ دن تک مجلس ہوتی تھیں جن میں علاوہ شیعہ حضرات کے اہل سنت والجماعت بھی بکثرت متحضر ہوتے تھے۔ اسی زمانہ کا ذکر ہے کہ کھنڈے ایک نوع محمد صاحب تشریف لائے تقریر نہایت سلیس اور لطیفہ دار کرتے تھے اور شعاوی خاص انداز میں پڑھتے تھے لیکن اپنی تقریروں میں صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر سبکدوشی بھی کر جاتے تھے ان مجتہد صاحب کے دعویٰ کیا کہ جو قرآن مجید حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا موجودہ قرآن مجید وہ نہیں ہے بلکہ ابوجہلہ کا تحریف کردہ قرآن مجید ہے جن میں آیات کو مقدم موخر کر کے تحریف کی گئی ہے اہل قرآن مجید مولائے علی نے ابوجہلہ کے سامنے پیش کیا تھا جو کاتب جی خاص تھے ابوجہلہ صدیق بنے وہ قرآن مجید لینے سے انکار کر دیا تو حضرت یہ فرماتے ہوئے اس قرآن مجید کو لیکر چلے گئے کہ اب یہ قرآن مجید تم کو قیامت تک نہ ملے گا جسے ہی لوگوں میں نعم و غصہ کی آگ بھڑک اٹھی اور جھگڑا ہو گیا نتیجہ یہ نکلا کہ تمام شہر میں یہ آگ بھڑک گئی سخت فساد کا المیہ ہو گیا مولانا حقانی نے خبیثات کچھ شیعہ مجتہدین کو ملایا جن میں سید علی الحائری بھی تھے انہوں نے متفقہ طور پر ایک بابی شائع کیا جس میں اعلان کیا گیا کہ شیعوں کا ہرگز یہ عقیدہ نہیں ہے بلکہ وہ موجودہ قرآن مجید کو وہی اصل قرآن مجید ملتے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا جس میں کوئی تحریف نہیں ہوئی اور نہ قیامت تک ہو سکتی ہے۔

ابھی پورے طور پر یہ فتنہ دبا نہ تھا کہ مزاحمتیہ مرحوم نے شروع کیا اور اپنے اخبار کزن گزٹ میں مضامین لکھنے شروع کر دیئے کہ واقعہ کو بلا غلط ہے اور امام حسینؑ شہید نہیں ہوئے یزید بن معاویہ وہ مسلمانوں کے صیغہ اور سلمہ خلیفہ تھے اور اس کا کردار صحابہ کے کردار سے کسی طرح کم نہ تھا امام حسینؑ نے شروع کیا تھا جس کی شرعی سزا ان کو مل گئی۔ اور وہی دلائل پیش کرتے کرتے جتنے جوتے کل جو مواد عربی نے اپنی کتاب خلافت معاویہ و یزید میں پیش کیے ہیں جن کو تادم کے نام نہاد ویس سرچ کے عنوان سے موسوم کیا گیا ہے میر ذاتی خیال ہے کہ شاید یہی صاحب کزن گزٹ کے وہ ہی پرچہ مل گئے ہیں جن کو دیکھ کر یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ الغرض مزاحمتیہ صاحب کے اس فروع سے مسلمان ہند میں عموماً مسلمانان دہلی میں حضور و مساحت سبحان پیدا ہو گیا اس موقع پر بھی مولانا حقانی نے جو کردار ادا کیا وہ یہ تھا کہ مزاحمتیہ کو کئی طور پر ہلاک سمجھا لیا کہ آپ اس سلسلہ کو بند کر دیں آپ کی

خیالی ملاحظہ ہے آپ کے مسئلہ ثبوت کو نہایت مختصر الفاظ میں مرزا صاحب کے سامنے بیان کیا۔ مجھے یاد ہے کہ مرزا صاحب مرحوم نے جواباً کہا کہ مولانا میرا عقیدہ یہ نہیں بلکہ میں تو دیکھتا ہوں کہ شیعہ صاحبان جو صحابہ کبار کی ذات پر دیکھ کر ایک اللہ بنے دنیا دار الامان لگانے کے عادی ہو گئے ہیں وہ شہادت امام حسینؑ کو کسب ثبوت کرنے میں مولانا حقانی نے مجبور کیا کہ وہ اس سلسلہ کو بند کر دیں اور میانِ بزرگ و عادی کو مار کر لکڑی راہِ حیرت صاف کر کے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کا عقیدہ نہیں بلکہ ایک ناعاقبت اندیش اور نام نہاد مجتہد اور جاحل شیعہ کی اشتعال انگیزوں کا نتیجہ ہے۔

تالیفات اور تصنیفات مولانا حقانی کی بہت ساری تصانیفات میں عربی میں سے میں خاص خاص کا ذکر کرنا گا۔ مابقی شرح حصی جو تاسیس دہائیوں کے درس میں شامل ہے اس کے بعد آپ کے امام المحدثین حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف حجة المذکر شرح حجة اللہ — بھی جن کو عطلیہ بنوئے استعمال کے نظریے دیکھا مابعد اسکولوں کی تعلیم کو دیکھتے ہوئے جس کو آپ نے نہیں فرمایا کرتے تھے کہ تعلیم مسلمان بچوں کو اسلام سے بیگانہ بنادینگے۔ دہریت اور الحاد پیدا کر دینگے یہی وجہ ہے کہ ہم لوگوں کو کبھی ایک دن کے لئے بھی سرکاری اسکولوں میں نہیں بھیجا اور مخالفین اسلام کی دیرینہ دشمنی کا خیال فرماتے ہوئے آپ نے علم الکلام میں عقائد اسلام کے نام سے ایک مبسوط کتاب بھی یہ کتاب سرزوی الحمد للہ کو کئی شروحات اور ۴۴ ریح الاول طبع لکھ کر اس قطعہ تاریخ ختم ہوئی۔

چوں دریں روز بفضل خدا یافت این نسخہ صورت اتمام

دشتم فکر سال آن کہ کیے گفت با من تمام گشت کلام

اس کتاب کو مسلمانوں کے ہر طبقہ میں قدر و منزلت کی نظر سے دیکھا گیا اور طبقہ علماء میں جو مقبولیت ہوئی اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ استاد العلماء محدث و مفسر بانی مدرسہ دیوبند حضرت مولانا درویش محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کی تعریف میں حسب ذیل الفاظ تحریر فرمائے۔

اُردو میں یہ کتاب لاجواب میں نے اول سے آخر تک دیکھی۔ سچ یہ ہے کہ ایسی کتابیں زبان میں پہلے دیکھی تھیں مفسرین کی خوبی مصنف کے کمال کی دلیل ہے اور کیوں نہ ہو یہ صرف ارجاء بالبقا زیادہ لکھنا فضول ہے دیکھنے والے خود دیکھیں گے کہ یہ کتاب کیسی ہے۔

اس زمانہ میں سرسید احمد خاں صاحب کی تفسیر القرآن شائع ہوئی جس میں دوزخ جنت ملائکہ وغیرہ کی وہ نادلیات پیش کی گئیں جس سے قرآن کا مفہوم ہی بدل گیا اس تفسیر کی اشاعت سے مسلمانوں میں ایک عیسان سا پیدا ہو گیا بالخصوص طبقہ علماء میں غم و حزن کے جذبات بھڑک گئے۔ اس تفسیر کا اندازہ ”اس زمانہ“ میں پروفیسر صاحب کی تصانیف کے بخوبی کیا جاسکتا ہے۔ دلہ کے علماء خصوصاً مالانہ مدرسہ عربیہ فتح پوری ”حقانی منزل“ میں جمع ہوئے اور دوزخیت کی کراس کا جواب آپ لکھیں آپ نے اس کے جواب میں دوسرے صفحات پر ایک کتاب بھی جو بعد میں مقدمہ ”تفسیر حقانی“ کے نام سے

موسوم ہوئی اس میں سرسید مرحوم کی مغزشوئی کا اصلاح کے ساتھ ساتھ مخالفین اسلام کے اعتراضات کے عقلی و نقلی دلائل سے جوابات دیئے گئے تھے چنانچہ یہ کتاب جن پر کرا شاعت پزیر ہوئی جسے طبقہ علمائے بے حد پسند فرمایا اس کے بعد آپ نے تفسیر حقانی کی تالیف پر توجہ دی جو تقریباً دو سال میں مکمل ہوئی یہ تفسیر پڑے سارے کچھ طبقوں میں بھی لکھی گئی تفسیر حقانی اندونان میں سب سے پہلی تفسیر ہے جو مخالفین کے اعتراضات کو سامنے رکھ کر لکھی گئی۔ ترجمہ قرآن عام فہم سلیس اردو میں ہے جو کھانا دعام آسانی سے سمجھ سکتے ہیں قرآن مجید کی حرفی و دعویٰ تفسیر بھی دی گئی ہے تاکہ ترجمہ کرنے میں کسی کو مبالغہ نہ ہو پھر تقریباً دو سال میں مخالفین اسلام کے مسکت اور دلائل منکر جواب عقلی و نقلی دلائل سے دیئے گئے ہیں۔ تفسیر حقانی کی اشاعت کے بعد آپ کی شہرت کو عیاں ہونے لگے یہ تفسیر طبقہ علمائے بے حد مقبول ہوئی۔

حیدر آباد میں طلبی اور تیسرا منصب تفسیر حقانی کی اشاعت کے بعد آپ کو اعلیٰ حضرت میں محبوب علی خاں صاحب سرور دکن نے حیدر آباد مدرسہ مولانا مولانا نے تفسیر نذر کی جسے اعلیٰ حضرت نے کھڑے ہو کر سرسید یا مولانا حقانی کو کئی مائتہ سو روپے کی جہان رکھا۔ خلعت خاقانہ اور دوسو روپے روپے ماہوار منصب سرور از فرمایا۔ دلہ آنے کے بعد آپ نے مقدمہ حقانی فی البیان فی علوم القرآن تقریباً پچھتر صفحات پر مشتمل ایک کتب بھی جو طبقہ علماء بالخصوص انگریزی داں حضرت میں بہت زیادہ مقبول ہوئی مولانا شفقت اللہ دہلوی نے اس کا انگریزی ترجمہ کیا جو تھیں کبھی کلکتہ میں جن پر کرا شائع ہوا اور دیوبند میں بہت مقبول ہوا اس کے بعد بھی آپ درس تدریس کے ساتھ تصنیفات میں مشغول رہے۔ چنانچہ چھٹی بڑی بیک صد کے قریب تصانیف میں۔ رد آریہ اور رد نصاریٰ میں بہت سے رسائل تصنیف فرمائے رد آریہ میں یہ حقانی تھا اور شہاب ثاقب وہ رسائل ہیں جن کے جوابات کے لئے مولانا حقانی نے دوسرے درجے انعام دیئے کا اعلان کیا تھا لیکن فر فر آریہ کی طرف سے اس کا ایک کئی جواب نہیں لکھا گیا۔ انجمن ہدایت الاسلام دہلی اور جمعیت مرکزی تبلیغ الاسلام انارکال نے ان کو مسترد و مرتب طبع کرکے شائع کیا ہے۔

منظرہ مولانا حقانی کو فی منظرہ میں بھی خاص ملکہ حاصل تھا اگر آپ کو امام المناظرین کہا جائے تو حیا نہ ہوگا یہ استاد مولانا عابد محمد عارف خاں جس سال تک آپ کی خدمت میں رہے میں اپنی کثرت کو اپنی لکھتے ہیں کہ جو کمال میں نے مناظرہ میں مولانا حقانی میں دیکھا ہے وہ کسی مناظرہ میں نہیں دیکھا گیا۔ بیشتر مناظرہ اپنے مخالف پائرا اور درعجب جانے کے لئے خشمکیں صورت بنا کر چھتیاں کھینچتے ہیں اور تہذیب کے گروے ہوئے الفاظ استعمال کرتے ہیں لیکن مولانا عاصم اپنے مخالف نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ انسانییت اور تہذیب کے گفتگو کرتے تھے کیا خیال کہ کوئی فقرہ خلاف تہذیب زبان سے نکلے چاہے الحق بعلوم و دلائل۔ میں متذکر مناظرہ میں ساتھ ملوں میں نے کوئی مناظرہ ایسا نہیں دیکھا کہ جس میں اس کیل اسلام کو شکست ہوئی ہو یا مخالفانہ کیے اخلاق اور قابلیت کا اعتراف نہ کیا ہو۔ چنانچہ سلسلہ میں ایک مناظرہ مرشد آباد سنگال میں مابین مولانا حدیث دال فقہ بہت طبعیہ پیارے منعقد ہوا جس میں ہندوستان کے علمائے

اور دوسرا کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی۔ مناظرہ کا فیصلہ کرنے کے لئے ہائی کورٹ گلگتہ کے دو کئی امدادیکہ حکم
منتخب کیے گئے تھے اس مناظرہ کا سبب یہ تھا کہ اس زمانہ میں علماء اپنے وظیفوں میں اختلافیہ مسائل زیادہ بیان کرتے تھے
جو عام کی فہم سے بالاتر ہو چکی دوسرے جھگڑے فتنہ و فساد بلکہ عدالتوں میں مقدمات تک کی نسبت آری تھی جس کی وجہ سے
سنجیدہ مسلمانوں کا طبقہ بہت پریشان تھا۔ بنگال کے بعض رؤسائے خیال کیا کہ ان اختلافیہ مسائل کا فیصلہ کیوں نایک
مناظرہ کے ذریعہ کر لیا جائے تاکہ یہ اختلافات دودھو جاتی چنانچہ راجہ علی الرحمن صاحب رئیس غالب پورا بنگال، نے
مرشد آباد میں ایک مناظرہ کا اہتمام کیا مولوی محمد ابراہیم صاحب علی حدیث مع ایک لڑی جماعت ملنے اہل حدیث
کے مرشد آباد پر پہنچ گئے۔ ہزار ہا کی تعداد میں اطراف و اکناف ہند سے مسلمان بھی پہنچ گئے۔ مقابلے کے لئے مولوی علی محمد صاحب
اہل فقہہ بنگال بھی مولوی احسان علی و مولوی سعید الدین صاحب مدرس مدرسہ عالیہ گلگتہ بھی مرشد آباد پہنچ گئے
سامعین کے اجتماع کا اندازہ پندرہ ہزار کیا گیا تھا کئی روز تک مناظرہ ہوتا رہا لیکن کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا۔ اہل حدیث
حضرات نے دہلی سے شیخ الحدیث حضرت مولانا سید ندیم حسین صاحب کو شرکت کی دعوت دی مگر مولانا محدود رہے
مناظرہ کی شرکت سے انکار فرمادیا۔ علماء احناف نے مولانا حقانی کو مدعو کیا۔ مولانا کچھ علیل تھے اس لئے انہیں بھی اپنی
مذہبوری کا اظہار کر دیا آخر مولانا ہدایت الرسول اور مولانا سعید الدین صاحبان دہلی آئے اور مولانا کو مجبور کر کے مرشد آباد
لے گئے۔ یہ خادم اور مولانا علی بدستید نعمانی ہر کا تھے یہ مناظرہ ایک بڑے پڑا لیں مور ہاتھا مولانا حقانی کے پیچھے فرجی
اور مسرت کے نعرے بلند ہو گئے مولانا حقانی نے کھڑے ہوتے ہی فرمایا کہ میں بھی آیا ہوں مجھے علم نہیں کہ بحث کا موضوع
کیا ہے اور کون کون سے مسائل زیر بحث ہیں جن کو مجھے ثابت کرنا ہے میں ثالث حضرت سے درخواست کرتا ہوں کہ اسپر
روٹی ڈالیں تاکہ اسی کے مطابق گفتگو کی جائے ثالثوں میں سے جج صاحب نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ بحث کا یہی طریقہ پر ہو رہی ہے
کہ جس کو کم انک پورے طور پر سمجھ ہی نہیں سکے لہذا آپ ہی فریقین سے مشورہ کے بعد بحث کا موضوع قرار دے لیں اور مسائل
قائمہ کر دیں جن پر بحث کرنی ہے تاکہ کسی نتیجہ پر پہنچ سکیں مولانا نے فرمایا اگر آپ حضرت مقررہ وقت سے علاوہ دس منٹ
دیہیں تو میں آپ کے حکم کی تعمیل کروں چنانچہ وقت دیا گیا مولانا نے فرمایا کہ ہم دونوں فریق مسلمان ہیں اہل بیت و اہل آل
ہم دونوں کا ایمان ہے۔ ہمارا ایک ہی تہران اور ایک ہی سہل ہے۔ اصول اسلام نماز روزہ حج زکوٰۃ کو ہم دونوں فرض سمجھتے ہیں
اس لئے ہم میں کوئی طوائف نہیں ہے صرف ایک جھوٹے مسئلے پر اختلاف ہے جس کی وجہ سے یہ اختلافیہ مسائل پیدا ہو
ہیں اور وہ ہے تقلید شخصی اگر اس مسئلے پر متفق ہو جائیں تو بعد مسائل خود بخود حل ہو جائے میں پھر ہم میں کوئی اختلاف باقی
نہیں رہتا میں اپنے فاضل خطاب سے دریافت کرتا ہوں کہ میں نے جو کچھ عرض کیا ہے وہ کہاں تک درست ہے مولانا ابراہیم صاحب
بنگال نے فرمایا کہ مولانا حقانی نے جو کچھ فرمایا وہ بالکل درست ہے اصل جھگڑے کا باعث تقلید شخصی ہے۔ اس پر حکم
صاحبان نے کہا کہ پھر ہی مسئلے پر کیوں نہ بحث ہو جلتے تاکہ یہ جھگڑے ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائیں اس پر فریق بانی کی طرف آمادہ

مجھیں کہ تقلید شخصی کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتی۔ اس پر مولانا حقانی نے فرمایا کہ میں انشاء اللہ تقلید شخصی ہی کو ثابت کروں گا میرا
دعویٰ ہے کہ تقلید شخصی ذہنی و دینی کوئی کام درست ہو ہی نہیں سکتا۔ چنانچہ تقلید شخصی پر بحث شروع ہوئی مولانا حقانی نے
دو گھنٹے کی بحث میں تقلید شخصی کو اس خوبی سے ثابت کیا کہ ثالثوں نے بے ساختہ تحسین و آفرین کے نعرے بلند کئے اور اعلان کیا کہ
حقیقتاً بغیر تقلید شخصی کے چارہ کار نہیں مولانا حقانی نے اس کو ثابت کر دیا ہے۔ جان محمد عارف

حمیت اسلام اور تسلی خدشا

تھی۔ ادا اعلیٰ عمری ہے آپ زندگی کے ہر شعبہ کو اسلامی ذادیتہ نظر سے دیکھتے تھے تبلیغ اور اشاعت اسلام ہے آپ کے فاضل شفقت
تھی۔ یہی وجہ تھی کہ آپ نے ذوق العلماء لکھنؤ میں تبلیغی شعبہ قائم کرنے پر زور دیا تھا کبھی کبھی لڑے اسلام لے اسلام کے مقول
و مسور چہرے کو اپنے پیروہ اور خواہشات سے کر اور کرنا چاہا آپ سیدہ سہرنگے اور ذوالشکون جواب دے کہ اسکو
دہ فراری اختیار کرنا پڑی سنہ ۱۳۰۷ کا آخری روز مسلمانوں کے لئے ایسا نامساعد روز تھا کہ انگریزی حکومت ہندوؤں سے تو
کچھ زیادہ خائف تھی مگر مسلمانوں کو ہر وقت وہ خطرے کی نظر سے دیکھتی تھی گو حضرت شاہ عیسیٰ شہید حضرت سید احمد
کا علم جبار سکھوں کے خلاف تھا مگر مسلمانوں کے جوش جبار کو حکومت نے بغور دیکھا تھا اس لئے وہ یہ چاہتی تھی کہ انہیں اس
دبا دیا جائے کہ یہ سر اٹھانے کے قابل نہ رہیں۔ جاہا عیسائی شن کھولے گئے عیسائی مشیر بلکہ کو خفیہ ہدایت تھی کہ مسلمانوں کو
طرح بھی ہمزاد سے زیادہ عیسائی بنایا جائے مسلمان عورتوں کو بے پردہ اور آزاد ہونے کی ترغیب اور تعرض واکر
عیسائی بنایا جائے چنانچہ دہلی میں نجیب الدولہ کی حویلی میں دوبارہ دہلی فوج کے متشکل ہنر سادات خاں کے کراہے پر
مشی شن قائم ہوا۔ عیسائی عورتیں تعلیم دینے اور بچوں کے علاج معالجے کے حیلے سے مسلمان گھروں میں جاتی تھیں اور بھولی بھالی
دلیوں کو خواہ کر کے مشن لیا جاتی تھیں ادھر عیسائی مبلغ مسجد فتحپوری کے سامنے نہر کی پٹری پر کچھ خواتین کے مقابل کھڑے کھڑے
نیچے اور فرارہ پکھڑے ہو کر علی الاطلاق اسلام پر دیکھ چکے تھے اگر کوئی مسلمان مقابلہ برآ تھا تو وہ پولیس کے شکنجے میں
کسا جاتا تھا کئی مسلمان خاندان عیسائی ہو گئے جن میں عمار الدین اور احمد حسن بھی تھے جو باری کے لقب سے مشہور ہوتے تھے
کے ذریعہ اسلام سے ادا تھ مسلمانوں کو گمراہ کیا جاتا تھا دہلی کے ایک معزز خاندان کی دو لڑکیاں انچھارہ بھوکش پیچ گئیں جس سے
مسلمانوں میں سخت سیجان پیدا ہو گیا اس وقت مولانا حقانی نے شہر کے حوزہ اہل دینی ہوش مسلمانوں کو مدعو کر کے اس فتنہ کے
سردباب کی طرف توجہ دلائی چنانچہ ایک دفعہ حافظ عمر زید الدین و کلیم رحمہ کی سرکردگی میں رجمن کے ہم سے کچھ پیڈرست دہلی
میں گلی عز الدین کے گورنر پانچ کے پاس پہنچا اور مسلمانوں میں یہ تحریک چلائی کہ عیسائی عورتوں کو اپنے گھروں میں نہ آنے دیں
اُسی دور میں کچھ غیر مسلمان ایک دم مشن میں گھس گئے اور کئی دلیوں کو زبردستی نکال لائے پولیس نے بہت سے مسلمانوں
کو گرفتار کر کے بڑی سختی کی مولانا نے ایک جماعت بنائی تاکہ ان بے گناہ مسلمانوں کے مقدمہ ملت کی پیروی کرے اور کچھ مسلمان
ایسے تیار کیے جو عیسائی مبلغوں کی تقریروں میں رکاوٹ ڈالتے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حکومت کو اپنی پولیس بدل پڑی سب مسلمان رٹ

کر دیئے گئے اور عیسائی عورتوں کو حکومت کی طرف سے یہ ہدایت ہوئی کہ جب تک مسلمان ان کو طلب نہ کریں ان کے گھروں میں نہ جاتیں۔

ابھی یہ عیسائی فتنہ پورے طویل رہا نہیں تھا کہ ہندوؤں میں سوای دیانند پیدا ہوئے پہلے وہ اپنے پیروں میں سناٹا دھرم میں کو آریہ جانے کی کوشش کی جب ان کو قدیم ہندوؤں میں کامیابی نہ ہوئی بلکہ قدیم ہندوؤں کے دشمن ہو گئے تو آریوں کو مایوس ہو کر سوچنا پڑا کہ ہندوؤں میں مقبول ہونے کے لئے کیا قدم اٹھایا جائے چنانچہ دیانند کی کتاب ستیا رتھ پرکش میں چودھویں باب کا عنوان لکھا گیا جس میں اسلام اور حضور رسول کریم پر ایک جملے کے نتیجے میں کہ کسی دلی سے نے اتر میں سوای دیانند کے حاشیوں میں لکھ دیا کہ قتل کر دیا جس روز لکھ دیا کہ قتل ہو جائے یا دے کہ رات کو بارہ بجے کے قریب خفائی منزل میں پولیس آگئی اور مولانا خفائی کے خاص کرے کو سر پر کر دیا گیا دوسرے روز معلوم ہوا کہ حافظ عزیز الدین دہلی مولوی امجدان احمد حافظ علی العزیز سوداگرچہم کے بیان بھی پولیس نے انتہائی کوشش کی کہ سازش کا الزام لگا کر ان تینوں بزرگوں کو گرفتار کرے مگر بعد ازاں پولیس کے ملازمین میں ان حضرات کے ہاں سے کوئی چیز برآمد نہیں ہوئی جس کی بناء پر ہاتھ ڈالا جاتا۔ لکھ دیا کہ قتل کے بعد آریہ دینے لے گیا کہ قدیم ہندوؤں کو چھوڑ کر صرف مسلمانوں کے خلاف ہم چلائی جائے تاکہ بجائے آریہ مسلم سوال کے ہندو مسلم سوال پیدا ہو جائے اس قرارداد کے بعد اسلام کے خلاف تحریک اور تفریق اندک اندک شروع ہو گئی۔ چنانچہ گرو کی کاگلے کا ایک بیڑت جو ترمسہ کی نام سے پکارا جاتا تھا دہلی آیا اور اسلام پر سخت حملے شروع کر دیے جس سے ہندو مسلم فساد کا شعلہ ہو گیا حکومت کو توجہ دلائی گئی حکومت نے تین گھنٹے کے نوٹس سے اکوڑی سے نکال دیا اب ایک بڑی جماعت آریوں کی سیاست بھرت پور تھرا وغیرہ علاقوں میں چلی گئی تاکہ مسلمان راہبوں کو مرتد بنایا جائے مسلمان ملکانہ راہبوں کو اس لئے سب سے پہلے نشانہ بنایا گیا کہ وہ اسلام سے غلطی واقف نہ تھے صرف ان کے مسلمان تھے جو کیش محمد اور دام خاں جیسے نام رکھتے تھے جسے پہلے ہم نے نکاح کرنا تھا پھر ہمیں پھیرے کرنا تھا مرنے کے بعد فتنہ کرتے اور منہ جلس کر دین کرتے تھے بجائے مسلمانوں کے اپنے آپ کو ادھر پہلے کہتے تھے یعنی نصف ہندو نصف مسلمان جو بھرت پور اگر تھرا وغیرہ اضلاع میں پھلا لکھ سے زائد کی تعداد میں آباد ہیں سب پہلے مخالف آریوں نے ٹھیکہ کیا است بھرت پور کو بنایا یہ بھرت پور کی ادا دہی حاصل کر لی مولانا کو جب یہ علم ہوا تو مولوی محمد حسین لکھی دہلی کو جو ایک ایسے مناظر اور سماجی عالم تھے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ سیاست بھرت پور بھیجا اور دہلی میں خاص خاص علماء اور صاحب دروہ مسلمانوں کو جمع کر کے تمام کیفیت سنائی اور ان کے اس فتنہ کا مقابلہ کر کے ان کی طرف توجہ دلائی یہ واقعہ ۱۹۱۰ء کے پہلے مولانا خفائی کی تحریک کا میاب ہوئی اور دہلی میں مولانا خفائی کی زیر سرپرستی ان ہدایت اسلام قائم ہو گئی۔

انجمن ہدایت اسلام دہلی انجمن ہدایت اسلام کا شعبہ مالیات دہلی کے بہت ہی باخبر بزرگ حاجی محمد سنی سوداگر ادیش محمد عثمان آزاد دہلی کے حاجی عبدالصمد کے سرپرست اور قرار پا کر فی الحال کم از کم پچیس دی علم اور صاحب تیلہ مبلغ متفرک کے ذریعہ ملکانہ راہبوں میں بھیجے جاتے ہیں انہوں کو سفر خرچ کے علاوہ ان کے اہل و عیال کے گذارے کے لئے وظائف بھی

دیے جاتے ہیں چنانچہ مولانا خفائی کا غایت شہرہ و مسموعہ خدمت دفتر کے اہام کے لئے حاصل کی گئیں مولانا موصوفہ کے مندرجہ ذیل مبلغین فرم گئے اور مبلغین کو بھی ہدایت ہوئی کہ خاص خاص موصوفہ میں مکتبہ بھی قائم کریں تاکہ ملکانہ راہبوں کے بچوں کو اپنی تعلیم دیکھائے کہ وہ خود آریوں کا مقابلہ کر کے اپنی قوم کو آزاد کرادے یہ سب کے لئے تیار ہو گئیں حاجی املاکان کی بی بی جنس قائم کر کے ان کو اتنا مال دیا کہ ان کے کاؤں میں نہ آسکیں نیز سرے سے یہ ایسے مبلغ رکھے گئے جو آریہ مبلغین کے مقابلہ میں جا کر ناظرہ کر سکیں مولانا کی تحریک پر ۱۹۰۸ء میں انجمن کی زیر سرپرستی ایک مفتہ دار اخبار "الہدایت" جاری ہوا۔

اخبار الہدایت اخبار الہدایت کا اہتمام میرے سپرد تھا اور ادارت مولوی عبدالواحد بک لاری کے سپرد۔ اس اخبار میں خانہ لکھنؤ اسلام کے جوابات کے علاوہ انجمن ہدایت اسلام کی خدمات مبلغین کی رپورٹوں کا خلاصہ اور انجمن کے آمد و خرچہ کا مہوار گوشوارہ بھی شائع ہوتا تھا جو ان کی سب سے محنت تھی کہ سکاٹلینڈ میں بی بی کے قریب ملکانہ راہبوں میں انجمن کے مکتبہ تھے ہدایت اسلام دہلی اس انجمن کے زیر اہتمام آریوں سے مختلف مقامات اور دہلی میں متعدد فرارے بھی ہوتے رہے دہلی میں دوسرا دفتر طے پایا یہ ہوئے۔ آخری سالہ سوای دیانند برہمن کے دوسرے حاشیوں سوای درشناند سے بارہ ہندوؤں میں ہوا اس وقت مولانا خفائی کلکتہ گئے تھے جس سے خانہ لکھنؤ میں علاوہ خانہ دہلی مولانا اللہ الرحمن سری اور مولانا امین الدین جمیری کو بھی مدد کیا گیا خفائی اس وقت انجمن کے اہم مولانا محمد یونس صاحب مدد رس دار العلوم سعید اور خطیب جامعہ اسلامیہ تھے یہ مناظرہ کی روز تک ہوا اور کلکتہ سے مولانا خفائی تشریف لائے ہوئے وقت تاح کی بحث کو ختم کر کے ناظرہ کو ثابت و حیدر لے آئے تھے فرمایا کہ سوای دیانند جمی نے ستیا رتھ پرکش میں بڑے شد و مد سے دعویٰ کیا ہے کہ وہ مذہب سماں مذہب نہیں ہو سکتا جس میں توحید نہ ہو اور دیکھ دھرم ہی توحید ہی دھرم ہے میرا دعویٰ ہے کہ اس وقت سوای اسلام کے دنیا میں کوئی توحید مذہب نہیں ہے سادھی یہ دعویٰ ہے کہ وہ مولانا امین الدین جمی اور ناصر پوری کے سوا کچھ نہیں ہے چنانچہ دو روز کی بحث میں مولانا نے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دیا۔ اس انجمن کی اہمیت کا اندازہ اس کے دفتر ہمتیوں کی شخصیتوں سے بخوبی ہو سکتا ہے انجمن کے اہم ترین خدمت گاہیوں میں درج ذیل ہیں۔

(۱) مولانا خفائی کفایت اللہ
(۲) مولانا محمد یونس صاحب مدد رس دار العلوم سعید و خطیب جامعہ تشریف
(۳) مولانا رفعت اللہ دہلوی
(۴) مولانا شمس الدین شاہی لاہوری وغیرہ
مدرسہ عالیہ کلکتہ کی مدرسہ اسلامیہ میں مولانا خفائی کو عمیر کیا گیا کہ وہ مدرسہ عالیہ کلکتہ کی صدر مدرس کی خدمت انجام دیں مولانا موصوفہ اس وقت زیادہ کمزور ہو گئے تھے۔ اس لئے آپ نے غدر و مغدرت کی مگر آخر مجبور ہو کر اس خدمت کو قبول کر لیا اور کلکتہ تشریف لے گئے۔ وہاں کی آپ نے وہاں آپ کی محنت پر برا اثر ڈالا چنانچہ ۱۹۱۰ء کے آخر میں علیل ہو کر دہلی تشریف لے آئے اور ۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۰ھ مطابق ۱۹۱۱ء کے آخر سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔ انشاء اللہ البیہ الرحمن۔ ۱۳ جمادی الاول کی صبح کو مولانا امین الدین بانی مدرسہ امینیہ دہلی مولانا کفایت اللہ اور مولانا کریمت اللہ خان رحمۃ اللہ علیہم نے آپ کو غسل دیا تقریباً ایک لاکھ مسلمانوں نے جنازے میں شرکت کی۔ حضرت مولانا اخوند محمد عمر نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت خواجہ باقی باللہ نور اللہ مرقہ کے مزار اقدس کے قریب مدفون ہوئے۔

حکیم محمد اسحق خفائی
۲۹ جنوری ۱۹۱۱ء